

# 淨土宗



信受彌陀救度  
專稱彌陀佛名  
願生彌陀淨土  
廣度十方眾生

宗旨

Pure Land Buddhism

November . 2020

雙月刊 第47期 民國 109 年 11 月出刊

【贈閱】



善導大師  
彌陀化身  
創淨土宗  
楷定古今  
本願稱名  
凡夫入報  
平生業成  
現生不退



淨土宗宗祖 善導大師畫像



# 中國淨土宗 十五位祖師

- 初 祖——慧遠大師
- 二 祖——曇鸞大師
- 三 祖——道綽大師
- 四 祖——善導大師 (宗祖)
- 五 祖——承遠大師
- 六 祖——法照大師
- 七 祖——少康大師
- 八 祖——延壽大師
- 九 祖——省常大師
- 十 祖——蓮池大師
- 十一祖——蕩益大師
- 十二祖——截流大師
- 十三祖——省庵大師
- 十四祖——徹悟大師
- 十五祖——印光大師



## 目錄

- 5 【宗學理論】 善導淨土教理的核心（下） | 釋慧淨  
37 從「無量壽」到「阿彌陀」  
——北魏至唐的信仰變化 | 塚本善隆
- 44 【法義闡釋】 《阿彌陀經》「往生正因段」要義（十六）  
| 釋淨宗
- 69 全法界最重的三個誓願  
——《無量壽經》三誓偈 | 釋宗道
- 82 總攝淨土宗義的「阿彌陀佛」 | 釋慧淨·釋佛可
- 86 【淨宗俗諦】 盡我天職 不計順逆 | 釋智隨
- 90 【淨土宗妙喻】 板模工程喻——花落蓮成 | 釋慧淨
- 93 【淨土常識】 佛門分宗的理由
- 95 【問答釋疑】 「迴向發願」的含意
- 97 疑心特別重，怎樣念佛入心？
- 98 【修學園地】 不斷煩惱得涅槃分 | 釋淨草
- 102 人生真的是快樂的嗎？ | 釋淨本





發行人：釋慧淨  
社長：釋淨音  
主編：釋宗道  
副主編：釋淨開  
編輯委員：釋淨本、釋淨諦、釋淨梵、釋淨恩、釋佛欣  
美術設計：淨心（巫麗雪）  
發行所：中華淨土宗協會

版權開放 歡迎流通

中華郵政台北雜字第1964號 執照登記為雜誌交寄 © ISSN 2307-2695 ©

- I05 真空妙有的極樂聖境 | 佛成居士
- I08 邁向善導淨土之路 | 淨燦居士（中英對照）
- I13 出家·回家 | 淨殷居士
- I15 【念佛感應】 夢裡彌陀來按摩 癌症晚期大反轉 | 閔芳
- I18 荒山夜遇鬼 佛光來指路 | 佛來居士
- I21 父母念佛 嬰兒生還 | 李坤海
- I22 【漫畫專欄】 龍樹菩薩傳（六） | 文字／釋淨開·繪圖／巫麗雪
- I26 【佳文欣賞】 愛能讓人變成教育天才 | 閔紅
- I29 【因果紀實】 縲絲果報 | （《覺園筆記》）
- I30 【環保慈善】 小白鶴的報恩 | 摘自網路
- I32 淨土宗相關網站
- I33 慧淨法師電視弘法訊息
- I34 【流通點】 《淨土宗雙月刊》流通點
- I36 叢書目錄
- 66 【別頁】 尊佛為大 | 釋慧淨



南無阿彌陀佛



慧淨



# 善導淨土教理的核心

## (下)

文／釋慧淨

若以淨土之名作為極樂世界的別名，則有必要進一步對極樂世界是什麼樣的境界，作一個簡要的說明。

- 彌陀淨土四含意，表依正皆清淨

彌陀淨土簡略來說有四種含意：

- 第一，由清淨之因所建立的國土，故名淨土。
- 第二，由清淨之人所居住的國土，故名淨土。
- 第三，國土的相狀純然清淨，故名淨土。
- 第四，國土體性與自性清淨之法性一致，故名淨土。

第一，由清淨之因所建立的國土，故名淨土。《往生論註》下卷曇鸞大師說：

此三種莊嚴成就，由本四十八願等清淨願心之所莊嚴，因淨故果淨。

這段法語比較簡要。意思是說，極樂世界有三種莊嚴：一是阿彌陀佛本身的莊嚴；二是往生到極樂世界的眾生，能夠和阿彌陀佛一樣，得到光明無量、壽命無量的莊嚴；三是極樂世界的國土，本身也是非常清淨微妙的莊嚴。阿彌陀佛、極樂世界的菩薩以及極樂世界的三種清淨莊嚴，追根究本，都來自於阿彌陀佛所發的四十八大願。這四十八大願是阿彌陀佛以極其清淨之心、無我平等的心所莊嚴的。所以「因」，就是阿彌陀佛的清淨心，「因」既是清淨，所成就的極樂國土也是清淨的國土，因是清淨，故果亦清淨，所以叫做「淨土」。故說「由清淨之因所建立之國土，故名淨土。」

**第二，由清淨之人所居住的國土，故名淨土。**天親菩薩在《往生論》說：

正覺阿彌陀，法王善住持。

意思是說，極樂世界是正覺的、清淨無垢無染的阿彌陀佛所居住、維持的地方。因此，極樂世界就是清淨之土。簡言之「由清淨之人所居住的國土，故名淨土。」

**第三，國土的相狀純然清淨，故名淨土。**《往生論》說：

觀彼世界相，勝過三界道。

阿彌陀佛的極樂世界勝過三界，三界是污染的、罪惡的，而極樂世界沒有任何污染、罪惡，純然清淨，遠遠超越三界六道。所以說「國土的相狀純然清淨，故名淨土。」

**第四，國土體性與自性清淨之法性一致，故名淨土。**《無量壽經》說：

彼佛國土，清淨安穩，微妙快樂，次於無為泥洹之道。

《往生論》說：

彼無量壽佛國土莊嚴，第一義諦妙境界相。

《往生論註》說：

此淨土隨順法性，不乖法本。

意思是說，阿彌陀佛的極樂世界本身就是涅槃的自性。涅槃的自性是清淨的，所以說不垢不淨、不生不滅，是純粹無任何污染的。就好像第一義諦——有形體，但又好像「空」，非常的清淨，無纖毫污染，是內外光明透徹、微妙的境界，原因就在於極樂淨土是隨順法性，沒有違背法的本體。所以說「國土體性與自性清淨之法性一致，故名淨土。」

以這四點來說，第一點與第二點是就佛本身來說明國土之所以清淨的原因，因為佛就是清淨，所住的國土當然也是清淨的。第三點與第四點是就極樂世界的相狀及體性來顯示其清淨的內容。

簡要來說，國土雖然清淨，可是居住的人不清淨，這樣就不算是淨土。就好





千佛洞敦煌石窟 西方淨土畫

像瓶子是乾淨的，但是如果所裝入的東西不乾淨，這樣兩者就都變成不乾淨了；那如果居住的人是清淨的，可是所居住之處污穢、不淨，這樣也不能算是淨土，就好像清淨的食物裝在污穢的器具之中，器不淨故，食物亦不淨。所以必須是所住的國土清淨，住眾也清淨，這樣才堪稱為淨土。

彌陀淨土就完全符合這四種內涵，不論是能居住的阿彌陀佛也好，或者往生極樂世界的人也好，都是清淨的，而且所居住的極樂世界的體相也都是純然無漏清淨的微妙境界，因此就正報、依報來說，極樂世界全都是淨土。

或者有人會懷疑，我們都是煩惱熾盛、業障深重、充滿污穢不淨的眾生，這樣的眾生也能往生極樂世界，極樂世界豈不是就被我們污染了？不是這樣的。極樂世界的體性本來就純然清淨，永遠不會受任何污染。《無量壽經》：「所修佛國，開廓廣大，超勝獨妙，建立常然，無衰無變。」我們念佛乘佛願力往生極樂世界，同時也因乘佛願力使我們的一切罪惡、業障、污穢、不淨，徹底消滅，佛性的清淨智慧功德自然而然會究竟現前。

## 2. 「報土」之義

接下來，解釋「報土」，同時也解釋「化土」。

淨土宗以往生彌陀淨土為目的，故往生的淨土是怎樣的淨土，往生人需何等資格，即為一宗之大要。

### (1) 身土不二

報土是報身佛所住的地方，當然就是淨土。

佛身與佛土雖分為二，佛身是能居，佛土是所居，一是正報，一是依報，從形相上來講是二。然而，此二是身土不二，依正不二，離佛身無佛土，離佛土無佛身。因此，佛的身與土，其本質不二，不過分其相狀為二。是故，一方若是報身，則其淨土就是報土；若佛土是應土，則其佛身當然是應身。是故，要知「佛身論」，從「淨土論」中便知；要論「淨土論」，從「佛身論」中便知。以這觀點，從善導大師的淨土論中考察其身土論。

首先概說佛身佛土。關於佛身佛土之位格，有種種解說，但大體本於「三身

三土」之說，即佛有三身，住於三土：法身佛住法性土，報身佛住報土，化身佛住化土。法身無始無終，報身有始無終，化身有始有終。

▪ 法性土，唯佛自受用

「法性土」，法身理佛，遍一切處；法性寂滅，不可說示，姑且不論。

亦即，若就法性土來說，就沒有報土、化土的問題，因為法身佛與法性土是理體，無形無相，無始無終，超越時間、空間，空無一物，無法想像，無法形容。不過，那是涅槃寂靜的境界，也就是常寂光的境界。成佛，自然就會進入法身。

▪ 報土，聖者並得受用

「報土」，「報」為酬報，報土即是酬報佛過去因位之清淨願行（因地所發大誓願、所修大功行），果上所成之萬德莊嚴之淨土。亦即依彼佛因地之大願大行所成就真實狀態的淨土，在各種佛土之中屬於最高等最勝妙的淨土。故報土乃佛本身之境界，又稱「真實土」、「真實報土」。此土為第一義諦所攝，建立常然，無衰無變，廣大無邊，純然無漏，清淨莊嚴。

報身佛是有始無終。他成佛的時候，就有報身，而這個報身是永遠的、不滅的，叫做有始無終。有開始、有生的時候，但是沒有滅的時候。報身的大小和法界一樣，因為他是法身所顯現的，所以他的範圍和法身一樣。論身，可以說是盡宇宙、遍虛空法界都是報身佛的身，也是超越時間、超越空間的。因此，報身佛所住的淨土叫做報土，這就是「報身、報土」。

報土的範圍和報身佛一樣，廣大無邊。這個土既然是這尊佛在因地時所發願、修行，到了因果圓滿時所成就的淨土，所以這個土是純然無漏、清淨莊嚴的境界。也就是說，在佛的境界是依正一體，也就是身（正報）和土（依報）是無二無別的，因此非常的清淨，雖然看得到，不過他本身沒有一個固定的個體；雖然可以為我們說法、示現，但是對他來說，他沒有起心動念，這就是報佛。

「報身」亦名受用身，有二種定義，就是「自受用身」與「他受用身」；「報土」亦名受用土，也有二種定義，就是「自受用土」與「他受用土」，佛受用自得之法樂，或施與他人（菩薩）受用其法樂。不管是自受用身或他受用身，

不管是自受用土或他受用土，其實都是一體的。因為，報身自受用的同時，也能夠他受用；報土自受用的同時，也能夠使他人來受用。亦即能夠使聖者（若依藏通別圓四教中的別教來說，就是初地以上；以圓教來說就是初住以上）進入他的報土，因為這樣的聖者已經斷除無明，所以能夠進入報土的境界；進入報土，他的感受、享受就和這尊報佛一樣的受用，並且這尊報佛也能引導這些聖者早日成佛，這就是報身佛。

#### ▪ 化土，教化凡聖之應化土

「化土」，又稱「變化土」、「應化土」、「方便化土」，應化土即是應身佛所住之土，有始有終。「化」是變化、化現之義，此土非佛本身境界，隨眾生机感不同，適應對方根機所假現變化之佛土，有淨有穢，有大小種種限量之別。為教化未登地之菩薩所現之應化土屬於淨土，為教化聲聞、緣覺、凡夫所現之應化土屬於穢土。如釋尊於此世界教化二乘及善惡凡夫，故此世界即是穢土之應化土。

### 3. 極樂是報，凡夫亦得受用

就極樂世界來說，阿彌陀佛是報身佛，極樂國土就是報土。極樂世界是報土，但是我們並不是聖者，而是貪瞋癡具足的凡夫，卻也能夠往生極樂世界，與阿彌陀佛同等受用，與彌陀壽光一體，證同彌陀，光壽與悲願，毫不減少。如《無量壽經》所說：「皆受自然虛無之身、無極之體。」故第十一滅度願之後，便是十二、十三之光壽無量願，此光壽無量固是彌陀自證自受，目的全在與諸菩薩共證共受。這當然不是靠我們的根機和功夫，完全是靠阿彌陀佛的願力、佛力、不可思議威神功德之力。

#### （1）善導楷定，極樂是報

「凡夫入報」之依據：善導大師於《觀經四帖疏》〈玄義分〉「和會門」自設問答。首先以三部經證明阿彌陀佛是報身，彌陀淨土是報土，之後說明只要乘託「彌陀本願力」，一切聖凡善惡之任何眾生，都能平等往生其報土，此即「凡夫入報」之義。

善導大師首先自設問答說：

問曰：彌陀淨國，為當是報是化也？

答曰：是報非化。云何得知？

如《大乘同性經》說，「西方安樂阿彌陀佛，是報佛報土」。

又，《無量壽經》云：「法藏比丘在世饒王佛所行菩薩道時，發四十八願，一一願言：若我得佛，十方眾生，稱我名號，願生我國，下至十念，若不生者，不取正覺。」今既成佛，即是酬因之身也。

又，《觀經》中，上輩三人，臨命終時，皆言「阿彌陀佛及與化佛，來迎此人」然報身兼化，共來授手，故名為「與」。以此文證，故知是報。

以這三部經證明，即是：

一、北周闍那耶舍譯《大乘同性經》顯明在淨土中成佛是報身，在穢土中成佛是化身，而說：「阿彌陀如來、蓮華開敷星王如來、龍主王如來、寶德如來，有如是等。……清淨佛剎，現得道者，當得道者，如是一切，即是報身。」此經明確地說出彌陀是報身佛，極樂世界是報土。

二、《無量壽經》中說，法藏比丘於因位中發四十八願，而說「若不生者，不取正覺」，「今既成佛，即是酬因之身」。以此證明彌陀身土是法藏比丘「酬因感果」之報身土，故彌陀是報佛，極樂是報土。簡言之，法藏因行是因，極樂淨土是果，而以此為《大乘同性經》之佐證。

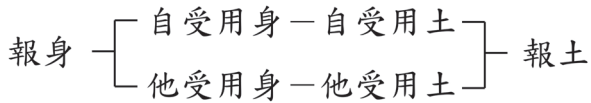
三、《觀無量壽經》中說，阿彌陀佛與化佛前來迎接往生者，以此經文證明彌陀是報身佛。如上品中生之經文說：

行此行者，命欲終時，阿彌陀佛與觀世音、大勢至、無量大眾眷屬圍繞，持紫金臺，至行者前，讚言：「法子，汝行大乘，解第一義，是故我今來迎接汝。」與千化佛，一時授手。

從行文語意判斷，「阿彌陀佛」必須是報佛，才能夠「與千化佛一時授手」，便知阿彌陀佛非化佛而是報佛，是報身與化身共來授手。佛為報佛，土當然是報土。

可知，阿彌陀佛是報佛，極樂淨土是報土，這在經典中甚為明確。

「報土」亦云「受用土」，佛受用自得之法樂，或施與他人（菩薩）受用其法樂。



## （2）善導楷定，入涅槃之義

有人依據《觀音授記經》中有關阿彌陀佛入涅槃的部分經文，而誤判阿彌陀佛是化身佛，極樂世界是化身土，也就是說阿彌陀佛所謂無量壽，非真無量，是有量的無量，因為如果是報身佛，是有始無終，不會入滅的。

關於這個誤判，道綽大師《安樂集》上卷第一大門的第七解釋說：

此是報身示現隱沒相，非滅度也。彼《經》（意）云「阿彌陀佛入涅槃後，復有深厚善根眾生還見如故」，即其證也。

又，《寶性論》（卷四意）云「報身有五種相：說法及可見，諸業不休息，及休息隱沒，示現不實體」，即其證也。

道綽大師同樣引用該經「深厚善根眾生還見如故」，以及《寶性論》等，以這一經一論之文，證明阿彌陀佛並非入滅（命終），而是「示現隱沒相」，因為若是深厚善根的眾生往生極樂世界，還是能夠常見阿彌陀佛。說明見與不見是因眾生根機不同，有的見入滅，有的不見入滅，薄少善根的眾生，不能見阿彌陀佛；深厚善根的眾生，則能常見阿彌陀佛。緣此可知，問題全在於眾生根機之深淺有別，與彌陀報身之永不入滅全然無關。

所謂「深厚善根的眾生」是指念佛的眾生，也就是該經之文所講的「有諸菩薩，得念佛三昧，常見阿彌陀佛」。所以道綽大師在《安樂集》第四大門就說「唯有一向專念阿彌陀佛往生者，常見彌陀現在不滅」，這是指專念彌陀佛名的人是深厚善根眾生，反顯非專念彌陀佛名而自力雜修諸行迴向往生者，是薄少善根眾生。

因此接著引用《寶性論》所說「報身五種相」，其中的「示現隱沒相」作為



阿彌陀佛 遼朝 巴黎切爾努斯基博物館藏

證明。什麼是隱沒相？比如，某人從這個房間走到隔壁房間，如同從這個房間隱沒了，但並不代表此人沒有了；又像玩捉迷藏，拿一個桶子一蓋，不見了，是隱沒了。雖現隱沒相，但其實其人還是存在的。

《寶性論》即是《究竟一乘寶性論》，此文出自《寶性論》卷四〈身轉清淨成菩提品第八〉，其文說：

受樂佛如是，神通力自在，此神力自在，略說有五種：  
說法及可見，諸業不休息，及休息隱沒，示現不實體，  
是名要略說。

此文是讚歎佛法身、報身、化身三身之中的報身之德能，文中之「受樂佛」是指報身佛，報身佛神力自在之事，以五種相狀概略說明。五種相是：說法相、可見相、諸業不休息相、休息隱沒相、示現不實體相。這是五種不同的示現，都是指報身。

一、說法相：相對於法身不說法，報身是為眾生而說法，如《阿彌陀經》說阿彌陀佛「今現在說法」。

二、可見相：相對於法身無色無形之不可見，報身是有相好莊嚴之可見。

三、諸業不休息相：報身有始無終，大悲救度眾生的利他事業，盡未來際永無止息。

四、休息隱沒相：為了眾生暫時隨緣示現隱沒。這是針對尚未成熟的根機，攝化的另一種方法，也是顯示報身任運無造作的功能力用。

五、示現不實體相：示現不實即是指八相示現的化身佛，報身常住的當體，具有八相示現的功用。也就是八相示現的化身佛之種種功能，都是報身佛之相狀。

要而言之，五種相之中，前二相是與法身相對而顯示報身的性格，次二是顯示報身的攝化，後一是就顯示化身，以明常起其用。總之，這五種相無非都是在於詮釋、彰顯報身之德。

因這五種相是報身自在的功用，適切引用其中的「示現隱沒相」，正可成立



彌陀是報身的理由。道綽大師著眼於此以會通《觀音授記經》，何以《觀音授記經》彌陀入涅槃非真滅度；若了解「示現隱沒相」，則依據《觀音授記經》所說「有諸菩薩，得念佛三昧，常見阿彌陀佛」，便知並非所有往生者都見入滅，既然說「有常見阿彌陀佛」的眾生，自然地就可以斷定見入滅的，是未得念佛三昧之未熟眾生的機感。因此道綽大師更能確信的以「示現隱沒相」主張非入滅，而完全是機感的問題，並在懇切勸導眾生都要專稱彌陀佛名。

關於入涅槃之義，前面道綽大師已經引用一經一論提出有力的辯證，之後，善導大師再以另一種角度，進一步以大乘般若學的觀點解釋這個問題。先提問說：

問曰：既言報者，報身常住，永無生滅。何故《觀音授記經》說「阿彌陀佛亦有入涅槃時」？此之一義，若為通釋？

有人問：報身常住，永無生滅，為什麼《觀音授記經》說，阿彌陀佛有入涅槃時？既入涅槃即非常住，既非常住即非報身。對這樣的提問，首先語帶嚴厲的批駁，並結論性地回答說：

答曰：入、不入義者，唯是諸佛境界，尚非三乘淺智所窺，豈況小凡輒能知也？雖然，必欲知者，敢引佛經以為明證。何者？

意思是說，報身是常住不生不滅的，本身就是涅槃的境界，亦即佛就是涅槃。既然佛是涅槃，就不存在「入涅槃」的問題，若有，也是佛的境界。佛能觀機逗教，隨順機宜，引導眾生往生淨土以成佛道，如《觀經疏》〈序分義〉所說「隱顯隨機，望存化益」，這不是聲聞、緣覺或菩薩所能夠測度的，如《無量壽經》所說「如來智慧海，深廣無涯底，二乘非所測，唯佛獨明了」，何況無明的凡夫？「小凡」指的是依《觀音授記經》而主張彌陀是化佛，極樂是化土的人。

接著引用《小品般若經》第二十九卷所說的經文作為證明，其中一段說：

諸法平等，非聲聞作，非辟支佛作，非諸菩薩摩訶薩作，非諸佛作，有佛無佛，諸法性常空，性空即是涅槃。

諸法平等，諸法就是萬法，世間法與出世間法都包含在內。諸法都是因緣和合，沒有自性，沒有實體，本身就是空相，所謂「諸法空相」，既是諸法空相，

所以諸法平等，無高低優劣之差別。空相就是性空之相，因此，世間法之善惡報應、三世因果、六道輪迴；出世間的一切，所謂四念處、八聖道、十力、十八不共法以及阿羅漢、菩薩、諸佛世尊等，也都是性空。世間、出世間一切諸法既然都是性空，當然就是沒有差別，無差別就叫作「平等」。所以說「諸法平等」。既然諸法平等，當然涅槃也與諸法平等無差別，都是性空。這種諸法平等性空，是諸法本來面目，不是聲聞所造作，不是辟支佛所造作，不是諸菩薩所造作，也不是十方諸佛所造作的。證悟空性，還萬法性空的本來面目，也就是涅槃。

佛之為佛，在於他證悟到諸法性空的實相，與實相冥合為一。也就是說，佛便是涅槃。既然佛是涅槃，哪裡還存在什麼「入涅槃」的問題呢？若有也是佛為了度眾的一種權巧方便的示現，並非佛就是那樣。

因此善導大師最後結論說：

今既以斯聖教驗知，彌陀定是報也；縱使後入涅槃，其義無妨。  
諸有智者，應知。

意思是說，前面所引《大乘同性論》、《無量壽經》、《觀無量壽經》，及現在所引用的《大品般若經》，都充分地證明阿彌陀佛是報身，彌陀淨土是報土，這是一個根本問題。至於阿彌陀佛將來入不入涅槃，那是另一個權宜、方便問題，所以，即使為了度化另一類的眾生，而隨宜方便說入涅槃，對於無生無滅、永恆常住的報身之實義，全不妨礙，亦不影響阿彌陀佛是報身常住、永無生滅的事實真相。

### （3）善導楷定，凡夫乘願入報

此彌陀報土乃是阿彌陀佛為十方眾生所建立，並迎接十方眾生往生之淨土。因此，大師緊接著設立「凡夫入報問答」之文，以明「凡夫入彌陀報土」之義而說：

問曰：彼佛及土，既言報者，報法高妙，小聖難階，垢障凡夫，云何得入？

答曰：若論眾生垢障，實難欣趣；正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。

又於《法事讚》說：

人天善惡，皆得往生；到彼無殊，齊同不退。

意思是說，彌陀淨土既是報土，以通途教理而言，報土非常高妙，唯有破了無明的十地以上菩薩才能夠進入，即使三賢的菩薩或二乘的聖者也都望塵莫及，何況煩惱具足、業障深重的凡夫怎能夠進入呢？大師首先肯定這種說法，而回答說，是的，若論眾生垢障，無有自力能夠進入。之後換個角度說，但若是阿彌陀佛的報土，本來就是為十方眾生所成就，可說是十方眾生的報土，因此只要靠阿彌陀佛本願之他力，則聖人、凡夫、善人、惡人、天上、人間、三惡道，所有眾生都能夠進入。這叫「五乘齊入」，所謂「五乘」，指人、天、聲聞、緣覺、菩薩五種眾生，以此五乘涵蓋聖凡善惡之所有一切的眾生。這就是很有名的「凡夫入報」問答，顯明「凡夫入報」的原理。

淨土宗是他力易行道的法門，任何人只要專一信彌陀念彌陀，便是靠上了彌陀的佛力，便能夠容易往生彌陀報土，這是曇鸞、道綽、善導一脈相傳的淨土教理基石。

故大師在這之前已先指出：

但能上盡一形，下至十念，以佛願力，莫不皆往，故名易也。

又於《往生禮讚》說：

彌陀世尊，本發深重誓願，以光明名號攝化十方，但使信心求念，上盡一形，下至十聲、一聲等，以佛願力，易得往生。

所以，「凡夫入報」是說以我們原原本本，還具足貪瞋癡的善惡凡夫身分，就能念佛往生阿彌陀佛的極樂報土。

亦即凡欲往生極樂淨土者，都必須乘託彌陀願力之救度，無一例外。十方眾生，不論善人惡人，凡乘託彌陀願力之救度者，皆入彌陀無為涅槃之高妙報土，皆與彌陀同證光壽無量之最上極果。此即是《無量壽經》阿彌陀佛四十八願之中本願王——第十八願的宗旨。

善導大師白紙黑字、清清楚楚、明明白白說出彌陀淨土是報土，不是化土，而且所有的眾生都能夠往生，他的原理就是靠佛的本願力。



千佛洞敦煌石窟 菩薩像

有一句話說「善導獨明佛正意」，意思就是說，在那個時代，弘揚淨土法門的高僧大德之中，唯有傳承了龍樹菩薩、天親菩薩、曇鸞大師、道綽大師淨土教理法脈的善導大師，清楚、明白、瞭解釋迦牟尼佛出現在世間的目的、本懷、正意，瞭解阿彌陀佛的悲願、本懷、正意，所以說「善導獨明佛正意」。

善導大師將淨土宗的根本、核心，很清楚明白提出，讓後來的人一看就能夠當下瞭解，不會在模模糊糊中推測。

「凡夫入報」不是善導大師獨創的，他是根據經論，所謂以經解經，以淨土經論瞭解淨土道理，並不是以其他的宗派的經論來解釋淨土。

#### (4) 凡夫入報，顯本願特勝

「凡夫入報論」關係到彌陀身土之果境問題。因此彌陀及其淨土為報身土或化身土，及凡夫能否往生，是淨土教理中最為重要的根本問題。此問題的前提，須先確定彌陀為報身，極樂為報土。

如果彌陀身土非報身土，及凡夫不能往生其報身土，則無法凸顯彌陀平等廣度眾生之特殊性與超越性，對釋迦及彌陀二佛立此淨土教之本懷，則缺乏意義。

以通途法門而言，淨土之圓滿清淨莊嚴之殊勝果境，本為諸佛菩薩無漏因行所

感，非凡夫二乘等所能共享。然而彌陀淨土卻有異於一般圓熟之淨土，此即法藏菩薩四十八大願之特殊性和超越性，法藏菩薩五劫思惟之本願，兆載永劫之無量德行所成就之淨土，本為平等普攝聖凡善惡之十方眾生往生之淨土，彌陀願行圓滿，故彌陀即是報身，其淨土即是報土，此報土既是彌陀自受用之報土，也是往生之眾生他受用之報土。因此，不論三賢十聖之聖者，或未斷煩惱之凡夫，只要乘託彌陀願力，都能平等往生彌陀淨土，一旦往生都能同等受用。此即是善導大師所說：「正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。」

· 「齊」字顯他力一因一果

此「齊入」之「齊」，有總別二意。

「總」者，五乘齊同乘託彌陀之願力。「五乘」即是人、天、聲聞、緣覺、菩薩，以此五乘總括九界之聖凡善惡等所有一切眾生，亦即不論聖凡，不論善惡，不論根機，唯論乘託彌陀願力，得入彌陀高妙報土。

「別」者有二，齊上與齊下。

「齊下」者：三乘之上機，同凡夫之下機往生。

「齊上」者：凡夫之下機，同十地之上機入報。

齊之一字，也顯示他力一因一果，簡異自力多因多果。

一因：五乘皆齊同依託彌陀本願力，同一本願稱名念佛即是一因。曇鸞大師《往生論註》所說「同一念佛，無別道故」，即是此義。

一果：齊入彌陀真實報土，同證無為涅槃法身，平等一相，凡聖一味，即是一果。善導大師《法事讚》所說「極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生；故使如來選要法，教念彌陀專復專」。又說「同因同行至菩提」、「淨土無生亦無別，究竟解脫金剛身」，即是此意。

若論五乘，凡聖善惡各不相同，因既千差，果亦萬別（多因多果）；然而五乘同捨自力，同託佛力（一因），同生報土，同證法身（一果）。

齊也是平等之意，因平等果亦平等，此皆乘託佛願之力，毫非己功，故曰「致使五乘齊入」。

十方眾生有等覺菩薩，也有五逆謗法，若依自力，則各人果報千差萬別；若依彌陀願力，則上下無別，一同往生高妙的報土，一同證悟光壽無量的極果。

此問答正是顯示「本願稱名、凡夫入報」之義。

眾生稱念為「因」，彌陀願力為「緣」，往生報土為「果」，因緣和合故。

顯明正由佛願之強緣，小聖與凡夫，皆悉往生高妙報土，是全託不可稱、不可說、不可思議之彌陀本願力之故。

#### ▪ 往生全憑彌陀願力

可知往生彌陀報土絲毫不是靠自力，乃是全靠彌陀願力，故不論眾生的身分資格：不論男女老少，不論緇素賢愚，不論罪之輕重，不論行之有無，不論心淨不淨，不論念一不一，一切不論，但信彌陀救度，專稱彌陀佛名，必生彌陀淨土；亦即但憑彌陀不可思議的佛力，十惡五逆，謗法闡提，皆得往生。故往生極樂，不論自力，只論他力。

欲生彌陀淨土之人，應先知彌陀之本願，彌陀已預先為我等成就極樂世界，預先為我等成就往生之功德資糧，也預先為我等成就消除曠劫以來所造一切罪業之名號功德力；由於我等不知不信，故未能領受彌陀功德，因而長劫虛受輪迴。今日信知，乘彌陀願力，念彌陀名號，定得往生；此信一信永信，貫徹一生，更不再疑。

若不乘彌陀願力，等覺菩薩尚不能往生，何況凡夫？若論凡夫，尚且無力脫離六道輪迴，何況往生高妙報土？五乘自力非入報土之因，唯託彌陀願力才是正因。

不論根機，不論善惡，往生報土，唯依彌陀佛願之力，不依行者自身之力。

眾生皆是雜毒之心，虛假之行；唯有彌陀是清淨之心，真實之行。因此，不論眾生修行之功，唯論彌陀救度之力。

可說：

彌陀本願果報土，自力諸善不能至；

三乘聖人與凡夫，齊託佛力平等入。

### · 凡夫入報，平等一相

雖然凡聖染淨根機不同，但相同的都以彌陀願力為增上緣，而同等往生同一報土，自當同享極樂淨土之依正莊嚴，同受法藏之他受用福德果境。此即是「五乘齊入」，亦是「平等一相，凡聖一味」。此論點，自然是以彌陀報土為法藏菩薩特殊的超世悲願所成，而異於一般依自力所感之淨土。

「極樂報土」，極樂是報土，是酬報彌陀因地超世願行所成就之果報土，故於十方諸佛報土之中，無倫無比，超勝諸佛報土。如《大經》所說：「清淨莊嚴，超踰十方一切世界。」因此善導大師說：「四十八願莊嚴起，超諸佛剎最為精。」

阿彌陀佛，是酬因報身；極樂淨土，是酬因報土；專稱彌陀佛名，必生彌陀淨土，此是彌陀本願。如是因，如是果。

善惡凡夫，依彌陀「本願稱名」所得生之土，即是極樂世界之報土，而非化土（應化淨土），亦非凡聖同居土（凡夫與聖人雜居之下等淨土）。此報土如《往生論》所說是：「二十九句之莊嚴功德，第一義諦妙境界相。」《平等覺經》說其土是「無量光明土」，《往生論》說其土是「蓮華藏世界」，又說其土相是「究竟如虛空」；這都是真實報土之相，是本願稱名所往生之淨土。此是淨土宗根本宗義，不可混淆，善導大師之「凡夫入報問答」，可謂簡明扼要，堅確不移。

此高妙報土，乃是彌陀為十方眾生，經過五劫思惟，超發四十八大願，又經兆載永劫，積植菩薩無量德行，經此願行圓滿，始得成此報土。此清淨報土，純然一味，無有品位階級。善惡凡夫，只要稱名念佛，即是託佛願力，必得生此高妙報土。彌陀名號，圓具萬行萬善萬德，是故念佛，能得大利無上功德，成佛之因無不圓滿，故得橫超品位階級，往生快速成佛。然有「內證」、「外相」之異。

### · 從果降因，示現菩薩

論其「內證」，往生即得無上涅槃之妙果，與彌陀同得無量光壽，所謂「入佛境界，同佛受用」。

論其「外相」，從佛位降下一級，成為菩薩，此是從果降因之「示現相」。何以故？若據《大經》下卷「眾生往生之果」的經文，便知乃是為行「聞法供養，說法度生」之事，故說有時集會講堂，聞佛說法；有時往詣十方，供養諸佛；有時列諸佛道場，利益眾生。此等行事，若以佛身，即不相應，故現菩薩之相。

外相雖現菩薩，內證乃是涅槃；故往生報土，皆得佛果。

雖分「內證」、「外相」，然亦皆平等：「內證平等，外相平等；內證無上，外相無上」。故《大經》「依正涅槃」之文說：「智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀。」此即是證悟同一涅槃之相，無二乘三乘之別，無上下階級之分。

故曇鸞大師《往生論註》最後之結論，以「的取三願」（十八願、十一願、二十二願）證明「往生報土，速成佛果」之義。亦即依第十八願之力，往生報土，依第十一願之力證入滅度（涅槃），依第二十二願之力，至一生補處，而遊諸佛國，開化眾生；當下「超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德」。引此三願，證明速得之理。

二十二願所說「超出常倫諸地之行」，顯示往生報土，當下直入一生補處，超越十地，不歷經一地至一地，故亦不經一劫二劫等，往生即超劫超地直至菩提。故龍樹菩薩說「往生不退至菩提」，善導大師也說「同因同行至菩提」、「一入不退至菩提」。同以「本願稱名」為因行，是故往生即得不退，往生即至菩提。

又所說「現前修習普賢之德」，此之「修習」，即前所言之從果降因，毫無所缺，行菩薩之事；非修因感果、從因修果之修。

往生極樂世界，都是一生補處；一生補處即是候補佛位，候補佛位即是有成佛之功德而尚缺成佛之位置，故從極果佛位而退一等，居補處之位。既居弟子位，則「長時聞法，歷事供養」等，如《大經》所說乃是菩薩應行法式。

善導大師或說：「自然即是彌陀國，無漏無生還即真。」或說：「到彼華開聞妙法，十地願行自然彰。」或說：「六識縱橫自然悟，未藉思量一念功。」



▪ 本願勝故，煩惱凡夫，稱名入報

報土，以聖道門來講，是佛與初地以上菩薩所受用的佛土，是登地菩薩才可以進入的。可是阿彌陀佛的報土超越諸佛報土，即使是罪業凡夫，只要信受彌陀救度、願生彌陀淨土、專稱彌陀名號，也能進入極樂報土，這叫「凡夫入報」。

歸根結柢，善惡凡夫之所以還沒有登地就能往生彌陀報土，是因有阿彌陀佛的願力強緣。

以念佛為因，以阿彌陀佛的本願救度之力為緣，垢障凡夫也能往生阿彌陀佛的報土，這就是「本願稱名，凡夫入報」。

只要稱名，尚未斷除煩惱就能進入阿彌陀佛的報土。就這一點，曇鸞大師於《往生論註》卷下「清淨功德」之文解釋說：

有凡夫人煩惱成就，亦得生彼淨土，三界繫業畢竟不牽。

則是不斷煩惱得涅槃分。

還沒斷除煩惱就涅槃有分了。

其實，斷除煩惱是很難的。以五十二層菩薩階位來講，從初信開始，初信是斷見惑，到七信是斷思惑，到十信才斷塵沙惑，之後還要斷四十一品無明。到了五十一位的等覺菩薩，所有的無明才斷盡，所謂「三祇修福慧，百劫種相好」，才能完成佛果。可是我們一品無明都沒斷，我們還是貪瞋強盛、業障深重、妄想紛飛的凡夫，連見惑尚且沒有斷除，也沒有降伏，然而，竟能超越通途的地前菩薩，而直入彌陀報土，原因在哪裡？原因在阿彌陀佛「若不生者，不取正覺」的「正覺」已經成就。第十八願已經成就了，我們依據第十八願，不但往生決定，而且能入報土。所以，淨土法門是「本願稱名，凡夫入報」。

#### 4. 諸師誤判極樂身土

有關彌陀身土及凡夫能否往生之論議，隋唐諸師有種種不同分判，大致可歸納為四種：

一、或判極樂是粗劣化土，而凡夫可得往生。這是慧遠、智者、吉藏等所主張。

二、或判極樂是高妙報土，但凡夫不得往生。這是攝論師們所主張。

三、或判極樂為報化二土，地上菩薩生報土，地前菩薩及凡夫生化土。這是迦才、道世、元曉等所主張。

四、或判極樂為四土，凡夫只能生於最低的凡聖同居土。這和第一種的主張一樣，主要是智者的分判。

### （1）不許凡夫入報

善導大師以前，或同時代諸師將彌陀淨土做各種這樣的分類，是專以所往生之眾生根機及修行狀況為基準去判別國土之優劣，即彼等諸師都認為受用報土唯是地上菩薩所居之住處，非地前凡夫所能進入。因此，以彌陀淨土為報土者，即否認地前凡夫能夠往生；認為地前凡夫能夠往生之淨土，則其淨土必是粗劣化土或是凡聖同居土，此二者都認為凡夫不能夠往生報土。

對於各種紛紜主張，善導大師唯獨強調「凡夫入報說」，大師判定彌陀之淨土是報身報土，又判定《觀經》之九品都是凡夫，而且主張罪惡生死之凡夫，只要專稱彌陀佛名，便得往生彌陀報土，正因為以彌陀本願力為增上緣，故凡夫亦可入彌陀報土。顯明「凡夫入報」——凡夫念佛往生阿彌陀佛極樂報土。亦即託佛願力以為強緣，惑障深重之最下凡夫，與豁破無明之上位菩薩，平等往生彌陀報土。

### （2）忽略彌陀救度本願

究其偏誤之原因，在於向來諸師不知站在彌陀本願的立場，不依據彌陀他力救度的一邊，只站在一般通途法門的立場，只依據眾生自力修行的一邊，因此認為有漏凡夫，煩惱未斷，惑業仍在，不可能往生彌陀清淨圓滿無漏的報土。若能往生，則其淨土必非清淨圓滿的報土，必是粗劣化土，或是凡聖同居土。但，若是如此，則彌陀建立本願之目的，則成為毫無意義。

彌陀主動的廣喚十方眾生念佛往生其國，並且建立「若不生者，不取正覺」之誓願，意思是說，十方眾生只要念佛，都要使其往生，否則自己不成佛。而今彌陀已成正覺，吾等雖是有漏之罪惡生死凡夫，若念佛歸投彌陀，願生其國，當然蒙受接納。若不能如此，彌陀為何要建立「若不生者，不取正覺」之本願？

又何必為大多數不能夠往生之凡夫而莊嚴此一高妙之報土？這些豈不都成為毫無意義。

或者，如果凡夫以自己之力也能夠往生，但只能夠往生低級之淨土，則所附說「若不生者」之保證也就變成無此必要了。

所以，無論從何方向探究，結論無他，彌陀建立本願之旨趣，都是為了我等罪惡生死凡夫之破格昇進。諸師之論議，乃不知彌陀淨土法門是以彌陀之願力救度為本義，故所說難免錯謬。

《攝論》一派，以及慧遠、智者等諸師，都以所往生之眾生為基準，判別彌陀淨土之優劣。但若依淨佛國土之教旨而言，淨土都是菩薩「因願酬報」之土，當然彌陀淨土即是報土，並且凡夫得以往生彌陀之報土，在《大阿彌陀經》等諸經中已有明記。因此，今善導大師之凡夫入報土說，方為究竟發揮阿彌陀佛建立淨土之實義。

### （3）善導依彌陀本願，楷定誤謬

《攝論》學者雖判彌陀身土為報土，卻認為凡夫不能往生這樣的報土，這都是由於不知彌陀救度眾生之他力弘願的特殊性及超越性。而善導大師則精要扣緊此點，認定彌陀淨土之極樂世界是「五乘齊入」、「平等一相」之報土，何以故？彌



千佛洞敦煌石窟 菩薩像

陀本願力故。

善導大師判定彌陀身土為報身土，是從彌陀本願力為出發點，以辨別彌陀淨土與一般淨土之不同，從而凸顯彌陀淨土特殊性之所在，此特殊性即表現在五乘齊入、凡聖一味之報土。同時，這也是善導大師與《攝論》學派雖同主張彌陀為報身土之相異處。

善導大師主張彌陀身土是報身土，而且是五乘齊入，平等一相，凡聖一味，同享彌陀之他受用功德及極樂之依正莊嚴。善導大師判此為「頓教一乘海」，這在圓滿淨土之因行果報中，是一種特殊性、超越性。尤其是罪惡生死凡夫，依靠彌陀本願力而往生極樂，亦即凡夫入報土說，此雖迥異於隋唐諸師所主張，然而善導大師則極力提倡，宗述經典，發獅子吼。

其實，若以《觀經》所說：「以佛力故，見彼國土。」又說：「因佛力故，得見無量壽佛及二菩薩。」這些經文都已在於說明並凸顯凡夫往生報土之憑藉，即是「以佛力為增上緣」。《觀經》此說，與《大經》所說，符節相應，宗旨一致，兩部經都同樣宣說依彌陀願力，使善惡凡夫平等往生其報土，得不退轉，入涅槃界。是故善導大師《觀經四帖疏》開宗明義便說：「言『弘願』者，如《大經》說：一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。」

此即是善導大師根據經典，而以「本願稱名」、「凡夫入報」，建立淨土宗純正之教理（《觀經》要義），楷定隋唐古今諸師之謬誤（楷定古今）。

當時諸師皆否定一般凡夫能往生彌陀報土，可是，善導大師卻毅然主張凡夫能往生彌陀報土，有獨步教界，判斷古今之氣概，並充分發揮淨土立教之本旨。

凡夫往生彌陀報土的原理，是靠「阿彌陀佛本願」的力量。阿彌陀佛建設極樂世界，目的就是要使十方眾生——不管聖人或凡夫，善人或惡人，都能夠往生到那個地方，而且快速成佛。這顯示出阿彌陀佛的悲願特別的殷切，也是阿彌陀佛四十八大願超勝的地方。

#### · 彌陀因行，顯凡夫入報之必然

如果阿彌陀佛所發的願、所建設的淨土，雖然高超殊勝，是報土，但一般眾生不能夠往生，這樣就失去阿彌陀佛所發的願、所建設的淨土之意義了。

如果阿彌陀佛所發的願、所建設的淨土，不夠高超殊勝，是化土，而一般眾生都能夠往生，這樣也失去阿彌陀佛所發的願、所建設的淨土之意義了。

為什麼？根本原因在於：阿彌陀佛發四十八大願，在時間上是經過漫長的五劫，藍圖是參考十方諸佛的國土，取十方諸佛國土之中的精華，再加入自己的智慧，反覆琢磨，才規劃出極樂世界。為了要完成這樣的極樂世界，經典中說是具足了兆載永劫之難行能行，積植菩薩無量德行，才能成就這樣的淨土。因此，阿彌陀佛的極樂世界未完成便罷，如果完成了，極樂世界就是報土，十方眾生就能夠往生。也就是能夠使十方眾生——聖人、凡夫、善人、惡人都平等地往生極樂報土。這都由於「彌陀本願力」。

為了要引導十方眾生，使十方眾生都能夠因欣慕而念佛往生極樂世界，因此極樂世界必須是無三惡道、無輪迴、無任何痛苦、無任何污穢罪惡的世界。而且這個世界必須是十方諸佛淨土之中最為清淨、莊嚴，最為殊勝、微妙的，這樣才能夠吸引眾生念佛往生。除此之外，往生到這個世界的眾生，不但斷除煩惱、離開輪迴，還必須使他具足三明六通，百千陀羅尼通通具足；這樣還不夠，必須要使往生彌陀淨土的眾生，能夠快速成佛，當下進入不退轉，證悟涅槃。這樣，才能夠吸引眾生，引起眾生的欣慕。不止這樣，還能令往生彌陀淨土的眾生和阿彌陀佛一樣，得到無量光明、無量壽命，同樣和阿彌陀佛有大慈悲力、有大智慧力，能夠到十方世界救度有緣無緣的眾生。這樣，才能夠徹底使十方眾生欣慕極樂、厭捨娑婆，而專稱名號，願生淨土。

#### ▪ 四十八願，唯明念佛往生

所以，四十八大願每一願、每一願都在引導十方眾生念佛往生極樂世界，每一願、每一願都依第十八願念佛往生願為根本。因此，善導大師解釋這四十八大願說：

一一願言：若我得佛，十方眾生，稱我名號，願生我國，下至十念，  
若不生者，不取正覺。

一一誓願皆是念佛之願，所以說「一一願言」。而且還說：

四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

四十八大願每一願每一願，都是在說專念阿彌陀佛的名號就可以往生極樂世界。

本來每一願各有不同的願名與內容，但是善導大師說每一願都在說「念佛往生願」，這就顯示第十八願是根本願。就好像DNA，樹枝也好，樹葉也好，樹果也好，都沒有離開根。它的性質、屬性，都是從根所發、依根所現的。

善導大師作《觀經疏》的目的是為了楷定古今，為什麼古今諸多大德對彌陀淨土會有種種錯誤的解釋呢？因為他們都是依據聖道門的教理來解釋淨土門的經論，同時也以自力的立場，也就是站在眾生根機的立場來論往生之後的境界，也就是說，是什麼樣的根機，累積什麼功德、修到什麼功夫，迴向往生彌陀淨土，然後依各自不同的根機與功德、功夫作為標準，來分判往生之後所處境界的高低。他們卻都沒有站在阿彌陀佛本願力，也就是沒有站在阿彌陀佛為十方眾生發願修行，沒有站在阿彌陀佛建立極樂淨土的本意來看，所以解釋就錯誤，導致偏離了彌陀救度眾生的本願，也偏離了釋尊宣說淨土法門的本懷。

- 唯有善導以淨解淨

善導大師為什麼能透徹瞭解彌陀淨土的精要旨趣，而畫龍點睛述其宗要？原因在於，善導大師是阿彌陀佛示現，另一方面則是因為善導大師完全是依據淨土門的經論及彌陀本願力來解釋淨土的教理。

淨土正依的經論是《無量壽經》、《觀無量壽經》、《阿彌陀經》、《易行品》、《往生論》以及《往生論註》、《安樂集》。善導大師是對這些淨土正依的經論，前後融會貫通，徹底瞭解，若在這部經有敘述不完整的部分，而另外一部經有說明，就引用那部經來印證這部經，如此互相對照就可以看出這部經的真正意旨，甚至也同時了達細微不明的地方。互相引證就能夠對那個不瞭解的得到瞭解，這就是以經解經，以淨土的經論相互印證來透達淨土經典的道理。依此方法所解釋出來的理趣就純然屬於淨土的教理，如果以其他的經論、或其他宗派的觀點來詮釋淨土宗教理，就難免產生偏誤，成為非純粹的淨土思想了。

淨土宗的特色，就是講他力，他力就是「彌陀本願力」，只要靠著彌陀本願力，凡夫自然就能夠進入彌陀報土的境界；如果不是依靠彌陀本願力，是依靠凡

夫自身之力，則連要脫出三界都不可能了，何況進入彌陀的報土呢？因此差別就在於是否有依靠彌陀的本願力？如有依靠彌陀本願力，自然就進入彌陀報土；沒依靠彌陀本願力，就沒辦法進入彌陀報土。

・ 彌陀本願力是佛教之所歸

「本願稱名，凡夫入報」也是淨土宗的根本教理與思想核心之所在；唯有「本願稱名，凡夫入報」才是阿彌陀佛最根本的誓願，也是釋迦牟尼佛出現在世間唯一要宣揚的本懷，也是十方諸佛證明、護持、讚歎的地方。所以，整個佛教的歸納總結，就是在「本願稱名，凡夫入報」。

因為每一尊佛出現在世間的目的都是為了要救度眾生，使眾生離苦得樂，離開三界輪迴之苦，證得真如涅槃之樂。而八萬四千法門，八大宗派之中，能夠徹底達成這個目的的，就是淨土宗的念佛法門。離開了念佛法門，離開了淨土宗，十方諸佛沒有辦法能夠完全、普遍救度十方眾生；離開了念佛法門，離開了淨土宗，末法時代輪迴的眾生沒辦法脫離輪迴，沒辦法成佛。印光大師也說：「九界眾生離此法，上不能圓成佛道；十方諸佛捨此法，下不能普利群生。」

所以善導大師「本願稱名，凡夫入報」的教理，可以說上合十方諸佛之意，下契十方眾生根機。使得宇宙之中現出了光明，使得十方眾生有了往生的希望。

・ 法然依善導楷定義而創宗

以通途教理而言，報土是菩薩往生的淨土，而凡夫之所以也能夠往生，完全是依託彌陀之本願力，此即所謂「本願稱名，凡夫入報」。善導大師強調「彌陀本願力」，提倡「本願稱名」，楷定「凡夫入報」，而判定淨土三經都是為了罪惡生死凡夫說明彌陀他力救度的法門。在淨土教史上，毫無疑議的，大師是開拓出嶄新局面之人。特別是日本高僧法然上人專依大師楷定古今之要義，建立日本淨土宗以來，善導大師被尊崇為彌陀之化身，其著書被視為彌陀之直說而受頂戴，直到今天。

法然上人依大師之宗義建立淨土宗而說：

我立淨土宗之元意，為顯示凡夫往生報土也。

以上皆是彰顯「本願稱名，凡夫入報」及「彌陀本願力」之淨土宗根本義。凡善導大師之論釋，皆為闡明此義。

### 叁、總結

#### 一、為何強調「本願稱名」？

淨土宗為什麼要強調「本願稱名」？略舉六點理由：

第一，教理如此故。

第二，契理契機故。

第三，順佛願、順佛教、順佛語故。

第四，祖師傳承故。

第五，為弘揚純正淨土宗故。

第六，不忍聖教衰，不忍眾生苦，自信教人信，真成報佛恩故。

第一，教理如此故。

淨土宗的根本教理就是「本願稱名」、「凡夫入報」，我們再怎麼樣弘揚傳播、怎麼樣弘宗演教、怎麼樣辯才無礙，都不可以離開這個教理。因為「本願稱名」就是淨土宗的根本與純正的教理，因此不弘揚淨土宗便罷，一旦弘揚淨土宗，不解釋「本願稱名」，不強調「本願稱名」，則所講的肯定不是純正淨土宗的教理。

第二，契理契機故。

「本願稱名」上契阿彌陀佛的佛願，下契十方眾生的根機；也就是說「本願稱名」一方面契合阿彌陀佛的根本願心、願力；另一方面，稱念名號每一個眾生都做得到，不管男女、老少，乃至有些畜生也能夠念佛。所以唯有稱名念佛才能完全契理契機。

第三，順佛願、順佛教、順佛語故。

「順佛願」，隨順《無量壽經》四十八願中阿彌陀佛所說的根本願。「順佛教」，隨順《觀無量壽經》〈流通分〉釋迦牟尼佛付囑阿難說：「汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名」，就是「持名念佛」，這就是順釋迦牟尼佛的教





唐朝 坐佛

導。「順佛語」，隨順《阿彌陀經》中十方諸佛對念佛必生極樂的證誠、讚歎、護持。

#### 第四，祖師傳承故。

「本願稱名」是淨土宗的傳承祖師，上自龍樹菩薩、天親菩薩，直至曇鸞大師、道綽大師、善導大師，祖祖代代相傳的淨土宗的根本教理。這五位祖師的淨土宗傳承都很專純一致，都是「本願稱名」。我們後代的徒子徒孫，當然應依自宗的傳承祖師，不依他宗的異見、異學、別解、別行。

#### 第五，為弘揚純正淨土宗故。

可以說，「本願稱名」才是純粹的淨土宗，若離開本願稱名，就沒有淨土宗，也等於沒有佛教，因為失去了簡要易行的救苦救難方法，眾生就要永劫墮落在六道輪迴之中了。

#### 第六，不忍聖教衰，不忍眾生苦，自信教人信，真成抱佛恩故。

我們既然瞭解、信受這個法門，就應自信教人信，使十方眾生同生極樂國，才是真正的報答佛恩。

淨土宗特色就是「本願稱名，凡夫入報，平生業成，現生不退。」因為教理是這樣，所以我們要依照原汁原味的教理來弘揚。而且「本願稱名」上契彌陀根本願、下契十方眾生所有根機，因此我們就強調「本願稱名」。

淨土宗最究竟的目的是要往生極樂世界，不是只求現世的利益，也不是希望將來再做人，或者上生天界。淨土宗專稱彌陀佛名的終極目的就是往生彌陀淨土，所以才叫做「淨土宗」。因為「本願稱名」能使任何眾生往生淨土，若不是本願稱名，就沒辦法達到使任何眾生都能往生淨土。

就彌陀的四十八大願來說，「本願稱名」就是阿彌陀佛第十八願，就是根本願。若不是「本願稱名」，阿彌陀佛也有發願要接引，就是第十九願的內容。第十九願的內容是眾生發菩提心、修諸功德，至心發願迴向欲生極樂世界。在發菩提心、修諸功德之中，當然也有包含念佛，也就是說，他一面念佛，一面兼修其他功德或修其他功夫來迴向求往生。

由此可知，同樣念佛，純和不純、雜和不雜就有所差別。若是「本願稱名」的念佛，就是純粹、專一、不雜。

## 二、為何強調「凡夫入報」？

淨土宗為什麼要強調「凡夫入報」？略舉四點理由：

第一，教理如此故。

第二，祖師傳承故。

第三，為顯示彌陀悲願之特殊性與超越性，亦即淨土宗之特色（特殊與超越）。

第四，為了引導所有眾生欣慕極樂，安心念佛。

第一，教理如此故。

如前所說，淨土宗的根本教理就是「本願稱名」、「凡夫入報」，我們再怎麼樣弘揚傳播、怎麼樣弘宗演教、怎麼樣辯才無礙，都不可以離開這個教理。因為「本願稱名」就是淨土宗的根本與純正的教理，因此不弘揚淨土宗便罷，一旦弘揚淨土宗，不解釋「本願稱名」，不強調「本願稱名」，則所講的肯定不是純正淨土宗的教理。

純正的淨土宗教理就是這樣，所以我們就照經論如實講說，不然就不是純正、實在的淨土宗，而是有摻雜的淨土宗，這樣淨土宗就不成淨土宗了。淨土宗另外一個特色，就是「易」，淨土法門是易行道，若不是「本願稱名」「凡夫入報」，就必定是艱難的，對我們來說，這樣就沒解脫與成佛的希望了。

凡夫能入報，易行而功高，是彌陀五劫思惟的悲心、兆載永劫的願力，使罪惡生死凡夫，直入彌陀報土成佛，他宗他法之所無，唯有淨土宗獨具，是淨土宗之特色，在一代教法之中，是圓中之圓，頓中之頓，正如傳承祖師曇鸞大師所說「上衍之極致，不退之風航。」此正是彌陀本願，釋尊本懷，諸佛證誠，若不高舉旗幟，向眾呼喚，不免辜負佛恩，也愧對己靈。

第二，祖師傳承故。

如前所說，「本願稱名，凡夫入報」是淨土宗的傳承祖師，上自龍樹菩薩、

天親菩薩，直至曇鸞大師、道綽大師、善導大師，祖祖代代相傳的淨土宗的根本教理。這五位祖師的淨土宗傳承都很專純一致，都是「本願稱名，凡夫入報」。我們後代的徒子徒孫，當然應依自宗的傳承祖師，不依他宗的異見、異學、別解、別行。

### 第三，為顯示彌陀悲願之特殊性與超越性。

為顯示彌陀悲願之特殊性與超越性，和十方諸佛比較，阿彌陀佛的願力有特殊性與超越性。不能脫出輪迴的眾生，阿彌陀佛能夠使他脫出輪迴；不能往生極樂世界的眾生，阿彌陀佛能夠使他往生極樂世界；即將墮落地獄的眾生，阿彌陀佛也能夠使他免於墮落，這是就阿彌陀佛的悲智來說，並沒違背因果道理，因此具有特殊性與超越性。

佛教教義的中心是慈悲，最後的目標是使一切眾生全部成佛。所以，首先拔除眾生無邊的生死輪迴之苦，才是佛教大慈大悲的根本。所謂慈悲就是「無緣大慈，同體大悲」，這也是佛教的特色，而無緣大慈，同體大悲就是絕對的、平等的、無條件的救度，如果佛的慈悲有範圍、有條件、不能平等，那這種慈悲就不是真正的慈悲。在佛教之中徹底顯示出大慈大悲，絕對的、平等的、無條件的救度，不但拔除眾生無邊的生死輪迴之苦，而且使眾生都能平等往生彌陀淨土而成佛，就只有阿彌陀佛一佛，顯示出徹底救苦救難的法，就是阿彌陀佛念佛一法。

我們眾生的苦難很多，但根本性的苦難並不是這輩子生老病死的身心痛苦，或者環境上的水災、火災、空難、海難，或者山崩地裂、暴風暴雨等種種的天災地變；也不是國與國之間的互相戰爭，或人和人之間的互相爭奪。這些雖然也是苦，也是災難，但是，這些災難都是枝末性的，算是今生今世的小小災難。人，根本性的災難、根本的苦是輪迴，輪迴才是根本的苦。因為還有輪迴，再怎樣也沒辦法安樂自在，因為想到人生無常，過一天就少一天，過一年就少一年，有信仰的人，他一日一日是在接近重生——往生成佛；而沒有信仰的人，他一日一日是在接近死亡，因為他誤以為人死如燈滅，什麼都沒有了，不知道人死了之後，還有一個無窮無盡的生死輪迴在後面等著他。

我們眾生當然也會起善心、行善事，不過我們的心都是貪瞋癡、煩惱，都是妄想、雜念，本質都是我執，所以再怎麼行善積德，都是由我執所產生，不是無

漏的，導致善行不是真正的善行，都是有漏的功德，因為摻雜了貪瞋癡，所以善導大師說，眾生所做的善事，全都是「雜毒之善」；曇鸞大師也說，眾生所修的五戒十善都不是真實功德，本身是顛倒、虛偽的。這樣的眾生，或行善、修行，或無善無行，本質上可說都是一樣的，沒什麼差別。這樣的眾生，必須要依靠外來的力量（強緣）才能夠徹底離苦、究竟脫出輪迴，外來的力量就是阿彌陀佛的力量。

我們眾生的解脫唯有靠著阿彌陀佛的大慈大悲，不講條件，沒有門檻，徹徹底底的大平等性、大慈悲力、大誓願力才有辦法。這種大慈悲力、大誓願力、大平等性的救度，顯示在阿彌陀佛對罪惡生死凡夫的救度。如果佛對眾生的慈悲有條件，這樣大多數的眾生因為做不到，便沒有希望了。所以我們要強調「本願稱名，凡夫入報」，就是要顯示阿彌陀佛悲願的深徹，給眾生絕對的希望。

一個人如果作惡多端，應該受閻羅王刑罰，打入十八層地獄，甚至十九層地獄，這樣才是公平、公義的；然而這樣的人，佛也要救度，是不是不符合因果的道理呢？當然，世間因果有因果的道理，世間法律也有法律的原則，但此處所強調的是阿彌陀佛對眾生的無緣大慈，同體大悲，是阿彌陀佛生佛平等、自他一體的看待，佛心沒有差別性，佛心超越人我分別的對待，超越正面、負面，超越是非、對立、善惡、恩仇；佛看眾生都是一樣的，都是受苦、輪迴、需要被救的眾生，這就是佛心。

佛的心是很難以我們凡夫的想法來瞭解的。以我們凡夫來講，我們有善惡、有是非、有因果報應的觀念，因此要去惡行善。以佛來說，他是站在超然的方位來看我們眾生，不論是善、是惡，全都是罪惡生死凡夫，全都是煩惱痛苦的眾生，全都是六道輪迴的眾生，全都是需要救度的眾生，所以不管這個眾生的根機高或根機低，都沒離開凡夫的本性。就好像石頭，無論是大石頭、小石頭或是一粒砂，放入水中全都沉下去，必須要有船隻，才能夠將它們從此岸載到彼岸。只要放在船上，這無論大石頭、小石頭，都能夠順利到達對岸。

這個譬喻就好比我們在娑婆五濁惡世的此界，想要離苦得樂到清淨無污染的淨土彼界，若是靠我們的力量，完全不可能到達，全部都需要靠阿彌陀佛的本願船。不管我們的功德大、功德小、功夫高、功夫低，甚至有功德、沒功德，只要



酒井梅齋 地獄變相圖版畫 約1896年

願意登上阿彌陀佛的本願船，阿彌陀佛都不會嫌棄，都會載我們到極樂淨土。一到極樂淨土，無論大石頭或者小砂粒，全都立即改變它的本質成為黃金。也就是說，我們的煩惱就轉為佛性。其實煩惱和佛性是一體的，一到淨土，佛性不受煩惱所蓋，百千陀羅尼、三明六通當下顯現；我們現在是凡夫，雖有佛性，卻被煩惱重重疊疊蓋住。

第四，為了引導所有眾生欣慕極樂，安心念佛。

因為莊嚴的極樂世界報土連凡夫都能夠往生，這樣才能夠引導所有的眾生欣慕極樂世界、願生極樂世界。同時往生極樂世界的正因就是「念佛」，而念佛是每個人都能夠做得到的，這樣每個人就都能夠「安心念佛」、「專心念佛」、「一向念佛」、「老實念佛」。

(全文完) 

# 從「無量壽」到「阿彌陀」

## ——北魏至唐的信仰變化

文／塚本善隆 譯／施萍婷

據龍門石窟紀年造像銘的類別，一到唐代，北魏時期沒有的阿彌陀佛便以絕對多數出現，另外還出現地藏、救苦觀世音造像等。另外，迄隋代為止的「無量壽佛」一進入唐代，這一漢譯名差不多都變成了梵名「阿彌陀佛」。這種變化不僅僅是龍門石窟，大體來說，全國各地的石窟也好，就造像的一般情況來說也好，都可以說隋代是一個界線。弄清上述造像如此顯著的變化究竟意味著什麼，也就可能弄清北魏佛教性質形成的原因了。我想對於其中表現出的最顯著的變化，而且形成中國佛教信仰中最大影響力的阿彌陀佛（無量壽佛）應進行一番考察。

龍門石窟的無量壽佛，古陽洞所見有神龜二年（519）和永熙二年（533）的，蓮華洞有孝昌三年（527）和無紀年（約北魏末）的大統

寺比丘道緣二例；火燒洞有正光三年（522）二例。尤其是魏字洞正光四年（523）之一和孝昌二年（526）之二和之三的小佛龕，是與數個觀世音的小佛龕並排著的。可以推測，西元520年前後以來，在洛陽地區，無量壽佛的信仰和觀世音的信仰一起興旺起來。

中國、日本都敬仰的淨土教祖師山西的曇鸞，恰好在此時從梁求學北歸，來到洛陽，與翻譯了《無量壽經論》的菩提流支相遇，也轉向了無量壽佛信仰。這一史實與龍門無量壽佛造像增加的現象相契合，我想也不是偶然的。

「無量壽佛」譯自「Amitayus」，是中國對西方極樂世界之主阿彌陀佛的譯名，此譯名已經被三國時代的支謙、竺法護等大翻譯家所用。北魏永平（508-512）以來，洛陽佛經翻譯

的第一號人物，朝野歸依的菩提流支（Bodhiruci）也採用了無量壽佛之名。不僅如此，對熱衷於不老長生術、具有多種宗教信仰的中國社會，「無量壽」這一佛名，是最具吸引力的名稱了。

前述北魏的曇鸞，先是為了求得長壽而遠赴南方，會見梁朝的陶弘景，受神仙長壽之法，回來後在洛陽從菩提流支那裡得到了無量壽佛的佛教教示，轉而專心信奉西方淨土教。還有北魏延昌四年（515）生的慧思（天臺宗始祖智顛的老師，從北地移住南嶽十年，西元577年圓寂）曾發誓「以此求道誓願力，作長壽仙見彌勒」等事蹟。據此也足以看出「無量壽佛」對於北朝宗教社會的影響力。

因此，南北朝時代的龍門造像中，「無量壽佛」這一名稱的出現並非不可思議，應該說是理所當然的。但是這個最投合中國人信仰的「無量壽」的譯名，到了隋唐時代就完全不用，而是採用了中國人全不明白的梵語「阿彌陀」原名。從這個譯名由「意譯」向「音譯」的倒轉，在傳統力量作用最強的宗教界，還有在龍門這一狹小地域內出現，我想一定有相當的理由必須加以考慮。

首先，唐初的黃河流域一帶，專門鼓吹阿彌陀淨土教信仰的巨匠相繼出現，使其信仰風靡一時，這一點各種文獻的記載都很清楚。其中有教化於山西省太原汾州地區，接受唐太宗及其皇后歸依的道綽，以及繼承了道綽而在高宗時代活動於長安的迦才、善導等；善導門下諸高足，則在武則天時活動更為興盛。道綽是追慕前述北魏末的曇鸞芳躅而加入淨土教的人。道綽、善導等的淨土教，可以說是接續闡述曇鸞的教義，就是極力主張「末法佛教」。

道綽和善導是這樣說的：南北朝以來的諸師，深入研究諸佛經所說的要點，或者好講《般若經》，或者以《法華經》、《涅槃經》為理想，或者以《華嚴經》為最高教義。雖然各自依據一定的經典來佈教，但欲救度眾生，應該反思的是現在已經進入「末法時代」。我們作為釋迦牟尼佛的弟子，並非不知道如何依據教義能得到悟道，但如何拯救我們自身與社會，才是首先要求得的道。佛曾在教示中警告過：佛滅後，佛教經過「正法」、「像法」兩個階段以後，進入「末法」時期，這時世界成了五濁惡世，人們變成罪惡的凡愚，不能指望他們圓滿地理解佛法，或者證悟。如



今佛所說的「末法時期」到來了。現在，在末法時代求道的我們，如果自我反省的話，就必須看到相互的共通性正是「罪惡的凡愚」。救度罪惡凡愚，也是阿彌陀佛的本願。拯救末法時代的我們，這樣的佛教正是佛教中的彌陀淨土教。

這個「反省自己及其所處的環境，求自己現在社會的宗教」的警鐘，警醒了一直研究、談論「釋迦佛最深教義是什麼」的佛教徒。同時，實踐求道的人們很快便集結在其學派之下。雖然「末法」說早已見諸佛典，但作為切實的自身問題提出來，主要是隋代中國北方的佛教徒，如前述慧思的《立誓願文》也在表白末法信仰，有名的北京郊外房山雲居寺石刻大藏經事業也是基於這樣的末法思想而鋪展開來的。

從佛教嚴肅的實踐要求為原由，以末法信仰為基礎，發起宗教再省思的人，有道綽的師兄信行（540-594），他宣導的「三階教」震動了以隋帝都長安為中心的舊佛教界，儘管遭到了官權和教權兩方面的禁抑，但在唐高宗、武則天時代仍然得到許多熱心的回應者。道綽、善導的彌陀淨土教與三階教同樣是從對「末法」

的反省出發，卻走向完全不同的教義實踐而對立了起來。三階教正視末法現世的自己及其社會，從「認惡」的教義出發，認為愚癡黯鈍的現代人，若對佛說的一切經加以取捨和評判，把佛經分出高下，這都是僭越，是犯了「誹謗三寶」的墮地獄罪。生存於末法的罪惡社會，本性又凡惡的我等求道者，對佛教不應選擇評判，只要普禮一切佛，視一切人為佛，把一切行視為善行，普敬、普施就是。針對三階教徹底泛化的「普」這一教義和實踐，道綽、善導則從同一個「末法思想」出發，宣導生於末法時代的愚人，一心歸命阿彌陀佛，專求往生西方淨土，提倡「專修」的教義和實踐。

由於這兩種同類而相反的新興教派的對立，兩者都以更高的熱情在初唐的中原擴大了教化力。道綽、善導高唱著：救度我等生於末法時代的凡夫惡人的，就是阿彌陀佛。阿彌陀佛的本願是要救度末法五濁世的罪惡凡夫，願行成就，便開創了淨土，成就佛道，是現在佛。現在的一切眾生，不問僧俗男女，專心稱念阿彌陀佛，專修往生西方淨土吧——這個信仰運動由於指導者的熱誠，以及其教義實踐的簡易，具有大眾性；再加上三階

教並不被佛教界認可，即官府亦視為異端，屢次彈壓，因而衰落，往生淨土教從而贏得了官府、教界很多支持態勢，在高宗、武則天時代，成為風靡長安洛陽地區的佛教信仰。

如果知道這一史實，對於龍門石窟造像打破了原有的釋迦佛、彌勒菩薩造像的慣例，而以阿彌陀佛蓋過多數造像一事，是不會感到不可思議的。但是尚未解釋從「無量壽」到「阿彌陀」變化的理由。對於這一問題，我想可以作如下解答：

一是有關阿彌陀佛的知識的增強。

二是對阿彌陀佛歸依的態度或感情的變化。

三是由於實踐躬行，阿彌陀佛名字的普及。

鳩摩羅什所譯的《阿彌陀經》，在善導等親自大量書寫、誦讀、讚揚淨土教的儀禮上被廣泛運用。經中有云：

彼佛光明無量，照十方國無所障礙，是故號為阿彌陀。

又舍利弗，彼佛壽命及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。

如上對佛名明確的解釋，阿彌陀

佛具有「無量壽」（Amitayus）、「無量光」（Amitabha）二名，而「無量壽佛」之譯名，僅僅顯示了阿彌陀佛「德」的一面；但阿彌陀佛不止於此，阿彌陀淨土教所大力宣揚之處，則是其救度、慈悲的方面。要強調的是，佛之為大慈悲者，是能於末法五濁世，即現世中，救度一切罪惡凡夫的。在這位大悲者面前，「首先想要得到長壽怎樣怎樣」的這種自力、自信要去掉，而深信「自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣」（善導《觀經疏》），深深地否定現實的自己，而唯有一心依靠大悲者，這就是彌陀淨土信仰。把南北朝時代「釋迦佛的教是什麼」之求知欲很強的學術解釋態度放下，寄託於一佛救世上面，即所謂「捨棄聖道門歸入淨土門」（道綽《安樂集》）的佛教。

因此，「無量壽佛」的譯名，沒有確切地表達這種救度攝受（眾生）的大慈悲的德。與其用「無量壽」的名，不如用「無量光」的名為好。

經中說：

威神光明最尊第一，  
諸佛光明所不能及。

其有眾生遇斯光者，三垢消滅。

一一光明遍照十方世界，  
念佛眾生攝取不捨。

正是阿彌陀佛光明無量的德，顯示出無限慈悲救度的德，唐代淨土教的指導者，把罪惡凡夫的自己虔誠地歸依於這樣的大慈悲。

彌陀身色如金山，  
相好光明照十方；  
唯有念佛蒙光攝，  
當知本願最為強。

這是善導常常與同信的僧俗一起，在阿彌陀佛像前一邊禮拜、一邊唱和，並讚歎佛慈悲的《六時禮讚》中的一節。而且善導還宣揚專心稱念阿彌陀佛的修行法，比其他修行法有「親緣」、「近緣」、「增上緣」三種利益。稱阿彌陀佛者，常與阿彌陀佛不相離，佛在其近側應現，自己在現在佛「攝取不捨」的慈光擁抱之中，這樣一種信仰生活的境界常常會顯現出來。

總之，唐代的淨土教信仰者，比起禮拜「無量壽」之佛來，歸命於「無量光」之佛的感情更為強烈。因而，比起稱呼「無量壽」的名，稱呼包含了「無量壽」、「無量光」兩意的梵名「阿彌陀」，更顯得適合一些。

儘管在佛教界，阿彌陀佛的名字完全普及化，而不太使用無量壽佛一名，可是卻與中國人根深蒂固的長生不老的願望，以及神仙壽量無邊的信仰互相契應，因此中國宗教界並沒有忘記「無量壽」佛名，而不知不覺在佛道折衷的民間信仰中持續著、在道士嘴上念誦著，好像成了道教的神而流行著。在《紅樓夢》等近世小說中，道士以「無量壽佛」為寒暄語之例子屢見不鮮。道士稱「無量壽佛」，僧侶稱「阿彌陀佛」，即使是現在中國宗教界也存在這樣的事實。

近世中國出現了「家家觀世音，戶戶阿彌陀」這樣的諺語，甚至「無量壽佛」進入道士的社會，「阿彌陀佛」進入僧侶的社會，作為其常用語而流行。這種傾向的先聲，可以說早在唐代的龍門造像上已經表現出來了。

對於這個中國宗教界不滅的無量壽佛，成為道教神格的「無量壽佛」，我們或稱「無量壽佛」，或叫「阿彌陀佛」，可以推測中國人把不同的歸依感分別授予其思維。在開封的河南博物院收藏有隋開皇二年的四面造像碑，每面各開三龕，合計十二龕，其中就存在「無量壽佛龕」和「阿彌陀佛龕」。在同一造像碑上，

造出「無量壽佛」和「阿彌陀佛」兩龕之信仰——雖然知道兩尊造像其實是同一佛，也還是覺得各有不同的寄寓，而應當視為不同的佛來分別禮拜。從北魏的無量壽佛到唐代的阿彌陀佛，表現中國人信仰轉移的過渡期，這塊碑為我們提供了很有意味的一例。

以上從無量壽佛到阿彌陀的一二理由，大概可以理解了。還有，阿彌陀佛一名，由於唐代以來的淨土教徒的勸進實行，在實踐中得到了普及。

在道綽、善導等為之積極講說的《觀無量壽經》中，舉了「稱『南無阿彌陀佛』」得往生的下品人的例子。道綽、善導等人特別推行並親自實踐，把稱念「阿彌陀佛」作為阿彌陀信仰者的修行。這種極其平易的實踐，立刻以其大眾性而廣泛普及。比起念誦「南無無量壽佛」，唐代淨土教徒更注重念誦「南無阿彌陀佛」。在這種無數次反覆稱念中，後者不僅語調好，也容易產生像咒語那樣的神聖感。在印度自古以來視為神聖的梵語，中國佛教徒也以其神聖而尊崇。這也是具有咒語性的陀羅尼信仰得以流傳的原因之一。在反覆熱烈地稱念佛名的時候，比起「無量壽佛」這一直白的譯名，用原汁原味的的神聖梵語

「阿彌陀佛」，雖然中國人不明其意，卻會讓信仰者為之感動，並引導出咒語般的神聖感吧。

其次，從實踐方面，「阿彌陀佛」名字之所以普遍化，一則由於鳩摩羅什翻譯的《阿彌陀經》，在這個時代，尤其是淨土信仰者的實踐中普遍地採用，經文被廣泛讀誦；再則，善導等大力勸誘人們書寫該經，也促進了「阿彌陀佛」之名的流傳。

總而言之，從「無量壽佛」到「阿彌陀佛」的變化，不論從教義知識方面，還是從實踐性的宗教感情方面，都在促進這一變化，自然是理解的。而且不得不承認一個事實，即北魏人禮拜「無量壽佛」和唐人禮拜「阿彌陀佛」之間，對佛的理解有了變化。

另外，在唐代的龍門，以高宗麟德二年（664）造像題記為起點，特別是武則天時代，就造了很多地藏菩薩，也和阿彌陀佛一樣，主要是以「慈悲救度者」而成為禮拜對象。佛菩薩的德是「悲智圓滿」，然而北魏人所理解的彌勒菩薩，是釋迦佛教義的傳承、宣示者，使人明顯感受到其「智慧」的一面；與之相對，唐代的阿彌陀佛、地藏菩薩則顯示出強烈的

「慈悲無限」的特性。地藏菩薩有深悲大願，其普濟六道眾生，超越了諸菩薩的慈悲權化，因而廣受信仰。地藏菩薩的救拔死苦，自應視為阿彌陀淨土信仰的一部分，為大眾所崇奉，因此流傳下來。



莫高窟第113窟南壁 觀無量壽經變 盛唐（五代重修）

還有，唐以來信行的三階教徒當中，也不再拘泥於普敬一切佛、普行一切行的信條，漸漸地特別導入地藏菩薩的信仰。當時正好玄奘新譯的《地藏十輪經》問世（651），其門下的神昉（被認為是三階教的信奉者）據此經而鼓吹地藏信仰。

就這樣，唐代以來，龍門石窟中的地藏菩薩造像，和阿彌陀佛一起，以顯著的「慈悲救度」的特徵，成為淨土教信仰內涵的延伸。這一方面和當時佛教界的事實相契合，另一方面也與北魏人所禮拜的彌勒菩薩形成鮮明對比，而為時代特色。

唐代的觀音造像也繼承前代而盛行，但唐代的觀音信仰不僅僅是《法華經》裡的觀世音形象，而是成為淨土教的觀世音，和地藏菩薩一起，與往生淨土的信仰密切結合，這種信仰傾向日益顯著起來。

簡而言之，唐代的龍門造像，與前代釋迦佛、彌勒菩薩之「此土式」佛、菩薩信仰不同，而是轉為西方阿彌陀佛為中心的「彼土式」的佛菩薩信仰，以這樣的新思想而勃興，以致形成壓倒性的優勢，這在各種造像中可以認識到。🌀

# 《阿彌陀經》

## 「往生正因段」要義（十六）

文／釋淨宗

### （4）稱名如實修行

「稱名如實修行」，也是針對「執持名號」展開的。

「稱名如實修行」，不是從事持、理持來的，而是從「本願稱名」來的。如果是從事持、理持來的，就很難講「稱名是如實修行」。通途要怎樣達到如實修行呢？就是理持，破無明、證法身，那個時候才談得上「如實修行」。如果僅僅從眾生這一邊講，稱名怎麼能和「如實修行」結合在一起呢？不可能有這樣的展示。

《往生論》言：

稱彼如來名，如彼如來光明智相，  
如彼名義，欲如實修行相應故。

這四句很優美，意義非常好，講的境界也非常高，我們經常引用。在淨土宗的教理當中，這段話非常重要，也給我們很大的信心。這是《往

生論》「五念門」當中的第二門「讚歎門」。

什麼是「如實修行相應」？「本願稱名」就是「如實修行相應」。

如果從事持、理持的觀念出發，達到「理一心不亂」，就是豁破無明，這才有資格說「如實修行相應」；不然，煩惱沒有伏斷，就會懷疑念佛是否管用。所以，這種解釋和龍樹、天親、曇鸞、道綽、善導一系的解釋是不一樣的。

天親菩薩《往生論》「稱彼如來名，如彼如來光明智相」，彼阿彌陀如來光明智慧之相，就是善導大師所釋的「佛光普照，唯攝念佛」。

「如彼名義」，阿彌陀如來的名號有什麼意義？就是本願救度。因中的本願，規定了稱名往生的行法，所以，我們按照阿彌陀佛名號的本來

義理，就是順了佛的本願，這樣就是「如實修行相應」，往生就確定了。

第一句「稱彼如來名」五個字，就是口稱彼阿彌陀如來的名號，也就是念「南無阿彌陀佛」，《觀經》下品就是「稱彼如來名」。為什麼要「稱彼如來名」呢？為什麼列這五念門呢？第一「禮拜門」，就說「為生彼國意故」，我們禮拜阿彌陀佛，是為了往生極樂淨土。

為什麼要建立讚歎門？第一，「稱彼如來名」，是為了「欲如實修行相應故」，之所以要「稱彼如來名」，是為了達到如實修行。就是說，稱念阿彌陀如來名號，就能如實修行，為了這個目的，才「稱彼如來名」，不是為別的。第二，如果不「稱彼如來名」，恐怕不能如實修行。「欲」是一個目的、願望。為了達到如實修行相應，一般人就要「稱彼如來名」。如果是大菩薩，已經破無明證法身了，已經得無生法忍了，他們的修行就是「如實修行相應」。我們這樣的凡夫，要想「如實修行相應」，就必須「稱彼如來名」。如果不如實修行相應，就不能解脫生死輪迴。我們修行，就是要「如實修行相應」，這是一個基本的要求；不然

的話，就是人天善法、人天果報，那都是顛倒，都是虛偽，無法脫離輪迴。

修行人最基本的，要「如實修行相應」。為了達到目標，「欲如實修行相應故」，有什麼好的方法呢？「稱彼如來名」，就這麼簡單。

「稱彼如來名」是方法，也是起點，很簡單。要達到的目標是「欲如實修行相應故」。這個利益非常高超，目標也非常高遠，可是方法就這麼簡單。理由在哪裡呢？就在中間兩句：「如彼如來光明智相」、「如彼名義」。「彼如來名號」不是空空蕩蕩的，不像一般人的名字。彼如來的名號，是彼如來光明的智相，是阿彌陀佛的光明，是阿彌陀佛的智慧，就濃縮為一句「南無阿彌陀佛」。「如」就是契合、順應，稱念阿彌陀如來的名號，就和阿彌陀佛的光明智慧吻合，這樣才能稱為「如實修行相應」，才能實現這個目標。

「如彼名義」，彼阿彌陀如來的名號，有甚深無量微妙不可思議的功德、力用，我們稱念阿彌陀佛名號，能夠和這個名義相應，所以是「如實修行相應」。

中間兩句是理由。

上面大略地說了一下，下面我們來分析。

### ①下劣凡夫憑自力無如實修行

如果就我們下劣凡夫本身的根機來講，憑我們的自力，不可能做到如實修行。

對「如實修行」四個字，我們要稍作解釋。

#### 契合實相而行

1. 「如」，契合。「實」，實相。契合實相而行，謂之如實修行。

「如」就是契合，它的意思很深，這個字很難講清楚，「如如不動」、「如是」等等。「如」，在這裡就是契合。

「實」是實相，真如實相，真理實際。這個「實」，也很難說清楚。要用許多話來說明，言多義濁，話講多了，道理反而模糊。「如實」兩個字，你反覆讀，反覆念，心中就會有點感受。

「如實修行」就是契合實相，契合真理實相，按照真理實際的本來面貌修行，也就是與真理完全相應的一種修行，完全隨順了真理，和真理實際完全相應的狀態，這叫「如實修行」。

凡夫起心動念，完全是違背真理的，我執我見，邪念妄想，不順法性，像這樣的罪業凡夫，怎麼能做到如實修行呢？如實修行的境界是非常高的。以禪宗來講，如果沒有開大悟，就免談；「悟後起修」，大徹大悟之後還未必能修得到。這樣對凡夫來講如實修行，就免談了。

#### 初地以上菩薩證真如而起行

2. 初地以上之菩薩，證真如而起行。

如實修行，如果按照通途教理，是初地以上的菩薩證真如而起行。已經證悟了真如之理，也就是破無明之後所起的修行，就是如實修行。

#### 法藏菩薩之修行

3. 法藏菩薩之修行。

以淨土門來講，法藏菩薩當初的修行就是如實修行。《往生論註》言：

從菩薩智慧清淨業起，莊嚴佛事，依法性入清淨相，是法不顛倒、不虛偽，名為「真實功德」。云何不顛倒？依法性、順二諦故。云何不虛偽？攝眾生入畢竟淨故。

《往生論註》語言非常簡潔、美妙，給人一種美的享受。



如果讀古文，你就把《往生論註》反覆讀，什麼都有，義理、文辭都是一流的。高人就是高人，「非常之言不入常人之耳」，這本書寫得特別好。這些話讀起來，真的是一個字不能加、一個字不能減，而且有很大的穿透力、感染力。多讀幾遍，這種語言有很大的力量，給你很莊嚴的感覺。

這段話是講法藏菩薩當初的修行，這裡把功德分為真實功德和不實功德。

真實功德，「從菩薩智慧清淨業起，莊嚴佛事，依法性入清淨相」，一切大菩薩都是這樣，但這裡是特指法藏菩薩的智慧清淨業。不論是凡夫還是菩薩，都會造業，但是菩薩造的是智慧清淨業。

由智慧清淨業而起的作用，就是「莊嚴佛事」，這四個字雖然很簡單，但它的意味很深長。「智慧、清淨」，這些詞放在這裡，都會給我們極大的加持，不能簡單地讀過。

凡夫就是疑惑顛倒、染污不淨，三業是從顛倒、染污心而起，「以諸惡業而自莊嚴」，莊嚴地獄。由於你造業更多，地獄裡的刀山劍樹更多了，你把地獄莊嚴了，這不是莊嚴地獄嗎？

菩薩是「智慧清淨業起，莊嚴佛事」；凡夫是顛倒染污業起，莊嚴地獄，莊嚴惡業。

菩薩是「依法性入清淨相」，這話讀起來很舒服。「依」就是隨順、依從。隨順了法性。因為他的業是依法性，所以他能入清淨之相。

而我們所做的一切，都是染污相、顛倒相，不依法性，不順法性。這些要反過來看，就能瞭解。

「是法」，就是菩薩所起的業，菩薩所修的行。「不顛倒、不虛偽，名為『真實功德』」。

「云何不顛倒？」因為「依法性、順二諦故」，所以不顛倒，依順法性。

「依法性」後面加了一句，「順二諦故」，避免小乘所解釋的偏真但空。「偏真」，偏於真諦「空」這一方面。而菩薩所修的是順二諦。「二諦」，就是緣起和性空，俗諦和真諦。真俗是不二的，菩薩不會偏到一邊。緣起就是俗諦，性空就是真諦，兩者是一致的，這樣才能發揮作用。

「云何不虛偽？攝眾生入畢竟淨故」，能夠攝受眾生，不虛假。「不虛偽」，是說它的功能、作用是實實在在存在的。這個「虛偽」，並不是

說假話騙人。因為菩薩以「智慧清淨業起，莊嚴佛事」，這樣所形成的功德，就有這種作用，能夠攝受眾生，入清淨之相，能夠攝受眾生，自利又利他，讓眾生進入畢竟清淨的極樂淨土。攝受眾生往生淨土，必須順二諦才有這種作用。因為攝眾生，眾生是在世俗諦當中，屬於世間的。

如果不順世俗諦，怎麼能攝受眾生呢？像阿羅漢灰身滅智，常住寂滅當中，他們就不能依法性、順二諦來攝化眾生。菩薩攝眾生，如果不是順著真諦，怎麼能夠攝眾生入畢竟淨呢？

依法性、順二諦，這兩方面貫通了，這樣能達到不顛倒、不虛偽，這就是如實修行。如實修行的效果，能夠「攝眾生入畢竟淨」。

### 極樂菩薩之修行

#### 4. 極樂菩薩之修行。

這個「如實修行」是極樂菩薩的修行。《往生論》說了國土十七種莊嚴、佛八種功德莊嚴、菩薩四種功德莊嚴。極樂菩薩的四種功德莊嚴，這四種正修行就是如實修行。

云何觀察菩薩莊嚴功德成就？觀察菩薩莊嚴功德成就者，觀彼菩薩有四種正修行功德成就，應知。

這是《往生論》的原文。下面是曇鸞大師的解釋，這種解釋非常簡略，乾淨利索。

真如是諸法正體。體如而行，則是不行；不行而行，名如實修行。體唯一如，而義分為四。是故四行以一「正」統之。

「真如」，也就是真如實相。

「諸法正體」，一切萬法的正體。「正體」就是根本的體性。「體」，有正和不正。比如一本書，如果從形狀來看，可以說它是一個立方體，這是形體；如果從它的材料來看，是木質的書，這是指它的質體；如果從它的文句來看，這本書是由語言文字構成的，這是書的義理。這些體，都是淺表的層次，它的正體就是當體，它的根本、本來的體性是真如，是空性。不論怎麼解釋，形狀、紙、文句，所有這些，都是在表淺的層次來說明的。如果就「正體」來講，就是真如，一切萬法都是真如實相的體現，這叫「正體」。這個「正」字，給人感覺非常大氣，其大無外，無所不包，所有一切，萬法真如的正體，全部講完了。

一切萬法的體性都是一個體，除此之外，就可能多個體。比如佛像，

木頭做的是木體，銅做的就是銅體，這沒講正，都講偏了。不論是木頭做的佛像，還是銅做的佛像，所有的體都是「真如實相」，這樣講，就沒有任何遺漏在外，至大至剛，圓滿無餘。

「正體」，整個宇宙、十方三世充塞無餘。這兩個字的能量，含攝量特別大，這才叫「正」。「正」，不光是正邪、正歪來比，這個「正」的力量特別大，充斥一切。

「體如而行，則是不行；不行而行，名如實修行」，「體如而行」也很難表達，「體」就是身體、體會、體驗，「如」就是真如、諸法正體。

「體如」，就是和諸法的正體，和真如實相成為一體，這叫「體如」。所有世間萬法，一切萬象，山河、草木、宇宙星瀚，一切善惡等法，和它完全一體，這叫「體如」。「體如而行」就是隨順。比如說春天到了，春天和草木是一體的，春天生出草木，不是一個個去種的，而是自然地草木就生發了，就欣欣向榮了，這叫「體如而行」。

菩薩大慈悲心、大智慧心，和所有一切萬法的本體，和真如實相是成為一體的，沒有分別的，沒有一點點



18世紀 觀世音菩薩像

遺漏在外，沒有一點點間隔。這樣，他所修的行，一切起心動念，起起落落，生生滅滅，過去未來，都完全和法界融為一體。在一體的大前提下，星河的運轉，哪怕大千世界的生成到破滅，宇宙大爆炸，在菩薩「體如而行」的大心當中，都是寂然不動的。

「體如而行，則是不行」，他沒有什麼行不行，因為他本來就和萬法一體，還有什麼行不行？一體，就沒有行了。比如，你坐上火車，和火車成為一體的時候，你就看不到這列火車在跑；你站在路邊，成為兩個的時候，你就看到火車在跑。你坐在火車上和它一體了，你哪能看到它跑不跑呢？不行而行，這是簡單的比喻。

如果我們和真如的本體分開了，由於妄想分裂出來了，當然就不能達到「不行」，我們覺得是自己在修行。如果我們和它一體，當然也就感受不到這種行，因為是一體的。何況這個體是其大無外的，它也沒有任何參照背景，它完全充斥。

「不行而行」，雖然講「不行」，但是並不是死滅的狀態，它隨順法性，由智慧清淨業自然生起，不行當中有行，這個行就叫「如實修行」。這是非常高的境界。

禪宗講「稱性起行」、「不修而修，修而不修」。要稱性，這個「性」，就是所謂「如」，法性、真如是一樣的。《法華經》說：「諸法從本來，常自寂滅相。」一切萬法本來是寂滅的，既然是寂滅的，哪有什麼行不行？連生滅都談不上，這是本來，也就是諸法正體，「是法住法位，世間相常住」。世間相，我們看起來生生滅滅，可是佛菩薩能夠「體如而行」，和萬法一體，世間相在佛菩薩看來，就是「世間相常住」，沒有生滅，這都是高位菩薩的境界。

「體唯一如」，這個「體」，是「諸法正體」的「體」，和「體如而行」的「體」是不一樣的。「體如而行」的「體」是動詞，「諸法正體、體唯一如」的「體」是名詞。諸法的正體都是一個，就是「一如」，「如」就是「一」。

「而義分為四」，義相分為四個方面來說明，叫「義分」。

「是故四行，以一『正』統之」，雖然分為四個行，這四個行都是從「諸法一如」的正體，從不同角度的解釋，所以這四個行都叫正行。前面說了，菩薩有四種正修行功德成就，用一個「正」字來統攝四種行，

叫「四種正修行」，是要表達這個意思。「正」的意思很深。東西放得正不正，是偏了還是歪了，我們坐得正不正，路線走得正不正。但這裡講的「正」，就不是一般的正了，而是包含了一切。「以一『正』統之」，「統」是統帥的意思。《往生論》講了菩薩的四種修行：不動遍至德、一時遍至德、無餘供佛德、遍示三寶德。這四種都是正修行，這四種以「正」統之，這四種正修行都是一個「正」。為什麼叫「正」呢？因為這四種修行都是順了諸法的正體，是「體如而行」的，這樣的修行是「不行而行」，是「如實修行」。

善導大師講的五種正行，也是「體如而行」，以一「正」統之，境界也非常高。

五種正行，第一是讀誦正行，我們讀誦淨土三部經，這三部經所詮釋的是阿彌陀佛的名號，就是真如實相，所以，讀誦這三部經就是正行。因為所讀的經典是「正」，然後規範了我們能讀的行也是「正」。如果讀世間的書，能叫正行嗎？和真如實相根本就扯不上邊，讀世間書再怎麼正都正不了。

第二是觀察正行，觀察西方極樂

世界，極樂世界三種莊嚴功德都是真如實相，所以我們來觀察也是正行，也是「如實修行相應」。

第三是禮拜正行，禮拜的對象是阿彌陀佛，是真如實相，我們來禮拜才是正行。如果禮拜土地公公，就不是正行了。有些人禮拜大仙之類的，都不知歪到哪裡去了。我們所禮拜的對象是阿彌陀佛，所以是正修行，也是「如實修行相應」。

五種正行，都是「如實修行相應」。

### 凡夫無如實修行

如實修行不容易啊。如實修行是地上菩薩的修行，是法藏菩薩的修行，是極樂世界大菩薩的四種正修行，我們凡夫哪有如實修行呢？

這裡引用了三條文。《往生論註》這條文，講得很透徹，和前面那一段是翻對的。

《往生論註》言：

從有漏心生，不順法性。所謂凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名「不實功德」。

「從有漏心生」，眾生所修的功德，是從有漏心所生的。「有漏」就

是染污，就是顛倒。

「不順法性。所謂凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名『不實功德』」，凡夫哪有「如實修行相應」？哪有如實功德？都是虛偽的，都是顛倒的。「虛偽」，就不能究竟解脫生死輪迴，就不能「攝眾生入畢竟淨」，不能達到涅槃家鄉，這就是虛偽。修到最後竹籃打水一場空。不是說你故意去騙人，你很認真，但是最後還是虛偽，是一場空。努力精進修行，到最後，解脫生死一場空，這不是虛假的嗎？「顛倒」，不順法性就是顛倒，沒有契合真如正體。講「正」，哪裡有正？

諸法實相、真如實際就是「正」。以淨土門來講，這句名號、極樂淨土就是「正」。

《安樂集》言：

**真如實相第一義空，曾未措心。**

「真如實相」是諸法正體，是「第一義空」。但是，我們修不來。「曾未措心」，從來就沒有和它碰上過。

《觀經疏》言：

**雖起三業，名為雜毒之善，亦名虛假之行，不名真實業也。**

曇鸞、道綽、善導，三師一脈相承，都講眾生這邊沒有如實修行，都是虛假的。

現在好了，真如實相，我們「曾未措心」，可是借用這句名號，念念執持名號，念念就是真如實相，就是「如實修行相應」。如果靠自力，我們不可能和真如實相契合，可是這句名號就是真如實相。

真如實相本來是無法把握的，心不可思，言不可表，再有智慧的人，文殊菩薩也講不出來，維摩詰大士也是默然杜口，「此處不可說」，心思不能及，言語不能表，言語道斷，心行處滅。

法藏菩薩之所以偉大，這個法門之所以殊勝、超越，就是把這個不可說、不可見、不可思的實相，成為一個可說、可稱，可以讓我們抓得住、看得見，可以來執持的名號，讓我們來稱念，這個不得了。這是法界的大發明，這個「產品」不得了。十方諸佛也不能把這個實相捏出來給你啊。就像虛空，空的怎麼給你？你拿不到啊。

法藏菩薩真了不起，把真如實相成為六字名號給我們，只要稱念這句名號，就可以契入真如實相，讓一切

眾生可以如實修行相應。「攝眾生入畢竟淨」，從娑婆苦惱的此岸，架一座橋，讓我們到極樂世界的彼岸。

除此之外，娑婆穢土和淨土之間，是沒有橋可以過去的，除非你自己證悟無生法忍，就可以進入涅槃境界。現在，阿彌陀佛就在娑婆世界和極樂世界之間，如同在勢不兩立的光和暗之間，架了一座橋。用六個字，可以從這個娑婆苦惱界跳到極樂涅槃界。

聖道門的修行，一般都是相對的，有「我」就不可能「無我」；有煩惱，當下就不可能是涅槃；造業，就是輪迴的果報。可是阿彌陀佛這個救度的法門，在有「我」、有分別、不斷煩惱的情況下，能讓凡夫得涅槃分；有「我」的時候能達到「無我」的作用；有分別的時候，能達到契證無分別的境界。念念求生心很強，就可以往生到無生的報土。曇鸞大師說，「如冰上燃火，火猛則冰解，冰解則火滅」，這不可思議啊！

如果僅僅講聖道法門的道理，比如真如實相，「言語道斷，心行處滅」，這些固然不可思議，但是，把這個不可思議的實相，成為能夠看得見，能夠接觸到的名號，這才是真正

的不可思議。

比如，陰間和陽間，陰陽兩隔，如果能把陰間的人調出來，讓你看得見，讓你可以跟他走，這不是不可思議嗎？娑婆和淨土是穢淨兩隔，是隔開的，可是阿彌陀佛有本事，成就六字名號，把穢淨兩土接通了。

比如有兩隻蒼蠅，第一隻「開悟」了，怎麼開悟了呢？牠看見玻璃門，「哎呀，外面的風景真是好」，有湖水，還有花草樹木，外面一片光明，空間那麼大，前途無量，看得很清楚。牠確實看到了，這就是開悟了，對所有的東西看得很清楚，講得很清楚，很明白。但是，牠被一張玻璃門擋住了，怎麼飛也飛不出去。所以，只看到是沒有用的。

大徹大悟的人，還是凡夫。雖然大徹大悟，但是無始劫來的業障門把你擋住了，你自力修行，就像蒼蠅靠兩隻小翅膀，怎麼飛也無法衝破玻璃門。衝不破，你還在娑婆世界，所以大徹大悟仍然是凡夫。

還有第二隻蒼蠅，牠連玻璃門都沒碰到，也沒看到外邊的鮮花、綠草。但是牠運氣好，旁邊有人給牠挖了一個孔，有個管道，牠順著這個小管飛出去了。

六字名號就像那個管道，淨土門的行人，即使在黑暗的房間裡，像第二隻蒼蠅一樣，沒有玻璃門，雖然看不見外面的景象，可是一旦飛出去，就能受用外面的清風、陽光，可以停在花草上，好不快樂。回頭一看：「我那個開悟的師兄怎麼還在玻璃門上趴著？你出來啊！」「我出不去啊，我看得見，但我出不去。」看得到，但受用不到，牠被業障的玻璃擋住了。「旁邊有個孔。」「不行，那裡黑乎乎的。」

念佛法門「潛通佛智，暗合道妙」，我們寧願做那隻順著孔飛出去的蒼蠅。當然，不是我們厲害，我們在這黑暗的房間裡，業障的牆把我們堵住了，和外面極樂世界的廣大空間是隔開的，阿彌陀佛六字名號就給我們穿了一個孔。如果靠自力修行，即使看得很清楚，也是白看。

### 欲如實修行相應故

雙顯二意：稱名即能如實修行相應，不稱名即不能如實修行相應。相應者，相應於實相。

「欲如實修行相應故」，「欲」就是想要修行相應，那就要稱名。

「雙顯二意」，稱名有兩個意思：第一，稱名就能如實修行相應。

為了達到這個目的，才「稱彼如來名」。第二，不稱名就不能如實修行相應。所以要「欲如實修行相應故」，來稱念彼佛的名號。「相應」是相應於實相。

也有人講，「你要相應，就要和法藏比丘一樣，發四十八大願」，天親菩薩沒有這樣說。天親菩薩說，「稱彼如來名」就是「欲如實修行相應」，這就可以了。

### ②稱名即是如實修行

稱名即是如實修行。這個也有兩種狀況：一是如實修行，二是不如實修行。我們這裡是講如實修行。

這個如實修行有兩種理由。第一，「如彼如來光明智相」；第二，「如彼名義」。這雖然是兩句話，但是它們之間是關聯的，能「如彼如來光明智相」就是「如彼名義」，能「如彼名義」也一定是「如彼如來光明智相」。

一由「如彼如來光明智相」。

「如」，契合，相應，隨順。

彼如來光明智是何等相？

「彼如來光明智」是什麼樣的相呢？「如彼如來光明智相」，就是隨順著阿彌陀佛的光明智慧。





「相」，一般解釋為相狀，這裡理解為作用、功能、意義。稱念彌陀的名號，是隨順了阿彌陀如來的光明和智慧；順了這種作用，讓他的光明智慧在稱念彌陀名號的人身上起作用，這就是如實修行。彌陀的光明和智慧，與真如實相契合，完全是一體性的。

### 經釋

《往生論註》言：

佛光明是智慧相……

能除十方眾生無明黑暗。

我們看佛菩薩像都有背光，表明佛菩薩有智慧。這個智慧到了極點，智慧為體，一定有它的相狀反映出來。人沒有智慧，沒有智慧就沒有背光；真有智慧了，肯定就有光，光明是智慧之相。

釋迦牟尼佛晚上坐在樹林裡，給孤獨長者要去迎請，佛就放光照耀他。給孤獨長者一看，黑夜裡的光怎麼這麼大，以為是天亮了，就順著光走過去，看到釋迦牟尼佛坐在樹下，整片樹林照得光芒四射，特別柔和。佛光不可思議，佛的光可以放大，也可以縮小。

《小經》言：

彼佛光明無量，照十方國無所障礙，故名阿彌陀。

阿彌陀佛之所以稱為阿彌陀佛，是因為他的光明有這樣的作用，這就是稱名如實修行。

《觀經》言：

光明遍照十方世界，  
念佛眾生攝取不捨。

下面幾段是善導大師的解釋。這種解釋特別能說明阿彌陀佛的光明智慧是怎樣的相狀。阿彌陀佛的智慧顯現為光明，或者說阿彌陀佛超越十方諸佛的智慧光明，體現在哪裡？下面這些法語就是講這些。

善導大師言：

1. 彼佛光明無量，照十方國無所障礙，唯觀念佛眾生攝取不捨，故名阿彌陀。

為什麼叫作阿彌陀佛呢？是因為光明無量。無量的光明「照十方國無所障礙」，他唯一去尋找念佛眾生，攝取不捨，所以叫作阿彌陀佛。阿彌陀佛的光明智慧所顯現的作用，就是攝取念佛人，唯獨攝取念佛人。

下面幾條，意思是一樣的。

2. 但有專念阿彌陀佛眾生，彼佛心光常照是人，攝護不捨；總不論照攝餘雜業行者。
3. 佛光普照，唯攝念佛。
4. 一一光明相續照，照覓念佛往生人。
5. 不為餘緣光普照，唯覓念佛往生人。
6. 唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。

這六段法語，顯示阿彌陀佛的光明唯一尋覓、照耀、攝取、保護念佛人而不捨；雜行雜修的人不照、不攝、不護。這就是彌陀「光明智相」，他的光明智慧顯現的相就是這樣。

### 如彼如來光明智相

根據上面幾段法語，下面略說有九種相。有關彌陀的光明，如果引用淨土三部經或者其他相關的法語，還有更多。這裡列了九點，第七點「唯攝念佛」是最主要的。

第一，本願相。「唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強」，這是從因地來講的。阿彌陀佛的本願是指第十八願、第十二願，是因中本願成就了這樣的光明和智慧。

接下來八種是果上光明的作用相狀，其中二、三、四、五這四點是就光明本身的相狀來說的，六、七、八、九這四條就光明的作用來說明它的相。

**第二，無量相。**無量，一般人覺得就是很多。這裡講的無量，不光是多，不是多少的「無量」，而是超越了一切量。凡夫生活在一個有量的世界當中，大小也是量，輕重也是量，多少也是量，品質好壞、數量，所有一切都是量。可是阿彌陀佛是無量的，阿彌陀佛的無量不可以用任何量來衡量。「有量諸相蒙光曉，是故稽首真實明」，這是曇鸞大師說的。因為眾生都是有量，有量就有限，就有一個量度。阿彌陀佛無量光一照，就破除了種種量上的分別，沒有差別見。「無量」是總說。

**第三，無礙相。**無礙的光明，無礙就是沒有障礙。

**第四，相續相。**相續就是沒有間斷。

**第五，遍照相。**遍照就是沒有任何照不到的地方。相續是時間性的，遍照是空間性的。

**第六，唯覓念佛相。**本願成就無量的光明，沒有障礙的光明，相續不

捨的光明，遍照無餘的光明，起什麼作用呢？就是這種作用：唯覓念佛。「覓」是尋找，仔細地尋找。

**第七，唯攝念佛相。**尋找到念佛的人，然後攝取不捨，尋找到了就攝取。

**第八，攝取不捨相。**攝取後就不捨離。

**第九，除無明黑暗相。**由於尋覓、攝取不捨的關係，能夠除滅我們的無明黑暗。

下面幾條說得稍微繁瑣一點。

本願是因相，餘八為果相。

果相中，無量為體；餘七為用。

用相中，無礙為總，餘六為別。

前四，約法攝機功能；後二，約機受法得益。

攝取不捨約此土，現生護念，臨終來迎。

「攝取不捨約此土」，攝取不捨的利益是對我們娑婆世界的。

「現生護念，臨終來迎」，這兩點都是攝取不捨。平生的時候，佛攝取不捨的光明護念我們，臨終來迎也是這個攝取不捨的光明。

除無明黑暗通二土：此界滅其果縛，破疑除罪，令業消智朗，明信佛智；往生滅其本因，究竟除滅一切無明煩惱，成無上正覺。

這是此土和淨土，兩土都有除無明黑暗。在此界穢土，我們念佛，佛的光明怎麼除我們的無明黑暗呢？

「滅其果縛」，在娑婆世界滅無明，是滅無明黑暗的果報，因為這個果報會繫縛我們，讓我們在三界不能出離。所以在娑婆世界，我們稱名是滅其果縛，不受這個無明黑暗的果報。

「破疑除罪」，破除我們的疑心。疑心就是無明、黑暗。比如說某件事情，真相沒有大白，心中還在懷疑、猜測。如果真相大白了，那不就是光明了嗎？心中就沒有懷疑了。有懷疑，就是黑暗；有罪業，也是一種黑暗。「破疑除罪」，稱念彌陀名號，能破除我們的疑惑心。

「令業消智朗」，彌陀的光明破除我們的疑惑，除滅我們的罪障，讓我們業消智朗。經常念佛，業障消除，智慧明朗，能夠明信佛智。這是在娑婆世界除無明黑暗的利益。

「往生滅其本因」，到淨土就更究竟了。這個「本因」，是究竟無

明，生相無明、根本無明。能夠究竟除滅一切的無明煩惱，成為無上正覺，這是在淨土的究竟利益。

1. 以光明名號攝化十方，  
但使信心求念。

光明和名號成為一體，經常稱念彌陀名號，光明的調化使得我們漸漸生起信心，「使信心」，就是破疑。

2. 門門不同八萬四，  
為滅無明果業因。  
利劍即是彌陀號，  
一聲稱念罪皆除。

凡是佛教的修行，不論哪種法門，都是要滅除我們的無明。無明分為三方面：果、業、因。一般說「由因而造業，由業而生果」。這裡的用詞倒過來了，先說果，再說業、因。這是有次第的關係，這個果已經現前了。比如治病，首先讓你止痛，因為果報現前很痛苦，先解決這個，然後再把病根拔掉。阿彌陀佛這個法門，以及種種其他法門都是這樣。首先滅無明之果，先把你輪迴的果斷掉，然後再逐步斷除。這是講一般的法門，八萬四千法門。

淨土法門，「利劍即是彌陀號，一聲稱念罪皆除」，這是顯示名號非常猛利，作用非常大。「一聲稱念罪

皆除」，也是除果上的業縛，並不是說因地的微細無明都除掉了；如果微細無明都除掉，我們現生在此土就是聖人了，就成佛了，不是這樣的。

### 3. 微塵故業隨智滅， 不覺轉入真如門。

到了極樂世界，「微塵故業隨智滅，不覺轉入真如門」。「微塵」代表數量多，代表微細。「故業」就是儲存在我們阿賴耶識當中累生累劫所積累的罪業。「隨智滅」，到極樂世界，淨土的光明一照，罪業全部滅除了。「不覺轉入真如門」，不知不覺轉入「真如門」，證入了真如實際、涅槃果德，這才究竟滅除了無明。

由這幾段文說明「除無明黑暗通兩土」。

我們看善導大師的法語就知道，專修念佛就是「如實修行相應」，就是「如彼如來光明智相」。為什麼？因為阿彌陀佛的光明唯攝取專修念佛的人，不攝一切雜業行者。所以，專修念佛和阿彌陀佛光明攝取的頻率完全相應，就是如實修行。

反過來講，雜行雜修，漏落在彌陀的光明攝取之外，那怎麼叫「如彼如來光明智相」呢？「彼如來光明智相」是唯攝取念佛人，唯照覓念佛

人，專修念佛才吻合阿彌陀佛的光明智相，符合彌陀的光明攝取、智慧之相。也因為阿彌陀佛本願的成就，阿彌陀佛的本願是如實修行，阿彌陀佛的光明是真理的顯現，也就是「如實」，無量、無礙、相續、遍照的光明也是一種如實的境界，阿彌陀佛光明攝取念佛之人，當然都是如實修行相應。

「如彼如來光明智相」，總結成一點，就是專修念佛，蒙佛光明攝取不捨，這是順了阿彌陀佛光明智相，這是如實修行相應。

### 如彼名義

接下來說「如彼名義」。

一由「如彼名義」。「名義」，佛名所具之功能德用。彼如來名是何等義？

「名義」就是佛名所具的功能德用。「如彼名義」是按照阿彌陀佛名號本來所具足的義理、功能、作用來稱名，這就是「如彼名義」。當然，我們要瞭解阿彌陀佛名號有什麼樣的作用和功能。現在一般人念佛，總是講「我應該這樣念、那樣念」，這都不是「如彼名義」。

下面列了一些法語。《往生論註》言：

1. 彼無礙光如來名號，能破眾生一切無明，能滿眾生一切志願。

阿彌陀佛名號本身就有這種作用和功能，如果「如彼名義」的話，就能相信這一切；如果不相信這一切，就是不「如彼名義」。彌陀名號本來能破眾生無明，也能滿眾生志願，這是阿彌陀佛名號所具足的功能德用。

2. 名即法。

名本身就是法。曇鸞大師說世間的名和法有兩種：一個是「名異法」，一個是「名即法」。名異法就是名和法是分離的，一般的事情都是這樣。名是事物的名稱，法就是這件事物的本身。

名異法，比如講水，你渴得要命，你喊水，名字是喊到了，但是嘴裡還是渴的，名和法是分離的。如果名即法的話，水的名字就是水的本身，你喊到水，就喝到了，就不渴了。

名即法，只有阿彌陀佛的名號、佛菩薩的名號才有這種功能。這裡講的「名即法」是說「名就是佛」，不是六字名號之外還有佛，六字名號本身就是佛。這是名號本身的含義，這就是「如彼名義」。如果你知道名號本身就是阿彌陀佛，那麼這樣念佛就

是「如彼名義」，就是「如實修行相應」。

如果你一邊念佛，一邊還想著「阿彌陀佛怎麼還不來救我呀」，這樣名就不是法了，名和佛兩個就分開了，這樣就不是「如實修行相應」。你這樣念佛念到什麼時候啊？你以為到臨終的時候佛才來，真的來了，那個時候才是「名即法」——其實，佛名本身就是法。念佛的時候，佛的光明已經照耀到我們，佛也顯現在我們心中，在我們的周圍。但是，我們沒看見，我們的心和佛有距離。

「名即法」是非常重要的。「名即法」很自在，希望大家多思維，多念佛，我們要瞭解這個道理。阿彌陀佛住在哪裡？住在西方極樂世界，這是對的；住在念佛人心中，也是對的；但是究竟來講，佛住在這句名號當中。這樣，我們稱念起來更親切。

3. 阿彌陀如來方便莊嚴真實清淨無量功德名號。

這是《往生論註》對彌陀名號一種解釋性的說明，名號的含義是「方便莊嚴真實清淨無量功德」，用了十二個字。「方便」就是因中萬行，以修行來莊嚴果上的功德，稱為「方便莊嚴」。「真實清淨」，阿彌陀佛

名號是真實功德，是真實的、清淨的、不染污的。

如果對這些不瞭解，可能就會說：「我念名號，修個清淨心。」如果瞭解名號本身是真實清淨，就不會頭上安頭，不會額外地再增加一些東西。名號具足無量功德，不增不減。如果這樣信，這樣了知，這樣稱念，就是「如實修行相應」。如果不瞭解這些，以為稱念彌陀名號要達到什麼樣的功夫，做到什麼樣的水準，還要積累多少功德，這樣對名號不瞭解，就是「不如實修行」。

#### 4. 如來是實相身， 是為物身。

「實相」就是阿彌陀佛本身，他是證窮真理的存在。「為物身」，「物」就



觀世音菩薩 五代（慈勝寺壁畫）

是眾生，他是為了救度眾生而存在。諸法都是實相，都是真理的顯現。阿彌陀佛本身的存在既和實相真理完全吻合，同時又從真理當中顯現出度化眾生的作用和功能，所以他有「為物身」的作用。阿彌陀佛的實相身、為物身，就體現在這句名號當中。

從法身功德來講，諸佛都有實相身，也有為物身。對登地的菩薩，破了無明才有某種利益可得；對阿羅漢，有某種利益來加持；如果是凡夫，諸佛為物的救度就顯得微弱。

阿彌陀佛是以名號救度眾生的佛，他這種「實相身、為物身」成就了這句名號，這句「南無阿彌陀佛」本身就是實相，就是真理。同時，他讓我們這樣的眾生可以聽聞，可以執持，可以蒙受光明的攝取，這不就是為物身了嗎？讓我們感到方便，能夠用得來。

真如實相，凡夫的心是無法與它接觸的，因為凡夫都在分別見、分別概念當中，都是我執未斷、我見沒破的眾生，不瞭解真如實相，和它是完全隔開的，所以無法和實相接觸。如果要想實相，想不來；一定要想，可能瘋掉了。就好像你要用手抓炭火，你是沒法抓的；如果一定要抓，你的

手就被燒爛了，只有這個結局。為什麼呢？這個實相，沒有為物身的方便作用，沒有方便莊嚴來攝受，你得不到它的利益，就像沒法用手拿火。如果給你一個火鏟，你就可以拿了。

六字名號像一把火鏟，它向著火的那邊，不被火所燒，它本來就是實相身，實相就是它的境界；同時它是為物身，你拿著它不燙，讓你能拿得住。念「南無阿彌陀佛」，從眾生這邊來講，「南無」就是為物身，讓你可以歸命，讓你發願迴向，讓你有一個依靠的對象；「阿彌陀佛」就是實相本身。「南無」，你就把阿彌陀佛的智慧火、光明火取來了，這個實相的功德就為你所有了。

比如我們喝湯，湯很燙，要用勺子去舀，不能用手去抓。聖道門的修行，要把自己的手練成鋼爪，不怕燙了，才能抓住這個智慧火，我們凡體肉胎就做不到。淨土門，只要念「南無阿彌陀佛」就好，就有一把火鏟，非常方便。

所以，「實相身、為物身」是個發明，這句名號本身有雙重作用，向著真理的一面是實相身，向著眾生這一面就是為物身。這是非常善巧的。

善導大師言：



1. 言「南無」者，即是歸命，亦是發願迴向之義；言「阿彌陀佛」者，即是其行：以斯義故，必得往生。

這是善導大師對「南無阿彌陀佛」六字的解釋，非常絕妙。從結論來講，這六個字代表「必得往生」，看見這六個字，就知道必得往生。如果這樣來念佛，就叫「如實修行相應」。如果你念佛，「我能往生嗎？恐怕不行吧！」那就不如實修行相應，不知如來名號的意義。

「南無阿彌陀佛」六個字，代表必得往生之義，我們稱念，心思往生決定，這就是「如實修行相應」。

如果分開來講，「『南無』即是歸命」，雖然口稱「南無阿彌陀佛」，如果心中不歸命，是「如彼名義」嗎？不是。還要靠自己，沒有歸命阿彌陀佛，沒有交出去。歸命是完全交給阿彌陀佛，全部交出去。你把小命捏在自己手上，你是捏不住的，捏在自己手上就捏給閻羅王了。這個生命要押給阿彌陀佛。

「亦是發願迴向」，雖然念阿彌陀佛，但是不發願求生西方極樂世界，這是如實修行相應嗎？不是。一定要發願迴向，這才叫「南無」。

「言『阿彌陀佛』者，即是其行」，雖然念著阿彌陀佛，心想自己還沒有修行，像這樣的人是如實修行相應嗎？阿彌陀佛就是你的修行了，你還要多大的修行啊？還看不上嗎？或者念了阿彌陀佛，還在修行別的法門，那是如實修行相應嗎？不如實。其他都不是如實的，這句名號是如實的。這樣，心裡就非常滿足，圓滿了。

2. 若我成佛，十方眾生，稱我名號，下至十聲，若不生者，不取正覺。彼佛今現，在世成佛，當知本誓，重願不虛，眾生稱念，必得往生。

這是從本願的立場來說名號的作用。

「彼佛今現，在世成佛，當知本誓，重願不虛，眾生稱念，必得往生」，名號有什麼含義呢？名號就是「眾生稱念，必得往生」，名號就是「本誓重願不虛」所成就的，這是名號本身所具足的功能和作用，不會虛假。

如果稱名了，心中還忐忑不安，也不知道「眾生稱念，必得往生」，那是不如實修行。如果稱名，知道本願不虛，我今稱念必得往生，這就是

「如實修行相應」，這就是「如彼名義」。

3. 一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。

這是正定業之文。

「不問時節久近，念念不捨」，就是不論時間長、時間短，總之是以「念念不捨」為原則。這句話是貫前貫後的，就是行住坐臥，都不問時節久近。因為有的人可能有很長時間，不管多長時間，行住坐臥四大威儀，有多長時間就念多少佛，念念不捨來念佛，是這個意思。「念念不捨」，不是說晚上不睡覺，一刻都不能忘記，不是的。念念不捨是一心專念，要相續念佛，同時也是我們心中歸命、依靠。像孩子對父母的依戀，就是念念不忘父母，倒不是說他總記著，是很自然地念念不捨，總是要靠父母。我們要像小孩子依戀父母一樣來念佛，這就對了。

4. 彌陀世尊本發深重誓願，以光明名號攝化十方，但使信心求念，上盡一形，下至十聲、一聲等，以佛願力，易得往生。

這也是講名號的意義。名號就是光明，這種光明攝化十方眾生，使我

們從彌陀的本願生起信心。

這樣，念佛是怎樣念呢？是一輩子念佛。如果念了幾句就不念了，那不叫「如彼名義」的念佛。一旦念佛，就一輩子不改變，一信信到底，一願願到底，一念念到底，這是「上盡一形，下至十聲、一聲等」，這叫「如彼名義」的念佛。

「以佛願力」，念佛就是乘佛的願力，這就是「如彼名義」；如果念佛還要靠自己的力量，那就沒有「如彼名義」，是「不如實修行」。念佛很自然就乘上佛的願力，「順彼佛願故」，這叫「如實修行相應」。如果不順彼佛願，靠自力，就不能稱為「如實修行相應」。雖然稱名，有不如實修行相應的，不同就在這裡。（待續）

（摘自《阿彌陀經歸宗解》）



南無阿彌陀佛

# 尊佛為大

文一釋慧淨

一切先尊佛為大，以佛為尊，讓佛居首位。  
將佛擺在首位，與佛建立關係，就能成就一切事。

做什麼還在其次，先去親近佛。  
佛要什麼？要我親近他。  
佛來是要救度眾生，並且使眾生成佛。

使你往生，使你成佛。  
彌陀所賜的，遠超過我們所求所想。  
佛將各樣的恩惠加給我們，  
使我們凡事常常充足，凡事謝恩。

念佛人之身是彌陀的殿堂，  
念佛人之生命，至寶至貴至重。  
應以彌陀為念，榮佛利人為事。

遇到佛是一生之福。  
宗教是人生最後的歸宿。  
往生是真善美的開始。  
人生的生命為念佛而生存。

以佛法為主，世間為客。  
外在的一切是生活的依靠，但非人生之目的。  
只要能達到往生的目的，可以不惜犧牲。

南無阿彌陀佛是真正父母，  
看著我，護著我，等著我。

佛教濃縮為三條：  
佛看護著我、等著我、迎接我。  
彌陀比空氣更接近我。



念佛，萬事OK。

# 全法界最重的三個誓願

## ——《無量壽經》三誓偈

文／釋宗道

### 1. 經文

《無量壽經》三誓偈：（《聖教集》72頁）

我建超世願，必至無上道，  
斯願不滿足，誓不成等覺。

我於無量劫，不為大施主，  
普濟諸貧苦，誓不成等覺。

我至成佛道，名聲超十方，  
究竟有不聞，誓不成等覺。

這三句話在法藏比丘發四十八願之後，算是一種補充，又重新發了這三條誓願。這三條誓願不是四十八願裡的，它是把四十八願作了概括性、含攝性的總結，又叫《三誓偈》。

「誓」和「願」不同，「誓」是「若不……，我就……」。這裡的「誓不成等覺」，就是「誓」的內涵。如果「斯願不滿足」，就「誓

不成等覺」；如果「不為大施主」，就「誓不成等覺」；如果「究竟有不聞」，就「誓不成等覺」，都有一個「不」字，「如果不……，我就……」，這就是「誓」。

### 2. 直譯

這三條誓願非常有氣勢，內涵也很深。

我們看字面意思：

我已立下超越一切世間的誓願，必將達到無上菩提，此願如果不能滿足，我就誓不成佛。（為顯示「超世大願」。）

我於無量無邊大劫，如果不能成為大施主，普遍救濟一切福慧貧弱、身心苦惱的眾生，我就誓不成佛。（為顯示「他力救度」。）

我將來成佛的時候，名號救度眾生的功德力量盡達十方一切世界，如果有一眾生不能畢竟聞到我的名號來生我國的話，我就誓不成佛。（為顯示「名號度生」。）

（這是法藏比丘發完四十八別願，又以偈頌的形式重申誓言。）

### 3. 要點

#### (1) 重說三誓之理由

阿彌陀佛發完四十八願，為什麼又發了這三條誓？慧淨法師有一篇講義，就是講「三誓偈」的。法師總結得非常好，有四個原因。

第一，為顯示「統攝諸願」。以這三條誓願統攝四十八願。四十八願雖然很廣，但實際上就是兩件事：因地的願行，果上的名號。在這三條願裡，既有因地的願行，也有果上的名號。

比如，「我建超世願」，這是因上的願。阿彌陀佛發了四十八願，用「超世」就可以概括，所有願都超過十方一切諸佛，超過十方一切世界。所以，「超世」兩個字就概括了四十八願。這是因上的願。

果上成就的名號體現在「名聲超

十方」裡。「名聲」，名是名，聲是聲。

所以，法師說「故此三誓偈是四十八願之綱要」，這三條誓願就是四十八願的綱要，四十八願就是按照這三條誓願的思路來發的，第一條顯明「超世」，第二條顯明「他力迴向」，第三條顯明「名聲」。

這是第一個原因。

第二，為顯示「超世大願」。四十八願的每一條願都顯示佛的大慈悲，但卻沒有點明這是阿彌陀佛獨有的、不共的，是其他諸佛沒有的，所以第一條誓願說「我建超誓願」。

第三，為顯示「他力迴向」。這體現在第二條誓願的「大施主」。比如，我們是貧病災民，一個特別有錢的人來幫助我們，救濟我們，我們作為被救濟的對象，獲得了錢、物、吃的等等，我們沒費絲毫力氣，只是接受。他把東西拿來，我們伸手接受，就成為我們的。「大施主」就是這樣一個角色，他是無條件地給予。

這個比喻說明淨土宗完全仰仗佛的力量，完全靠他力。我們就是貧病交加的災民，阿彌陀佛就是大施主。這正符合他當初發的願，他發願要在無量劫裡永遠做大施主，「普濟諸貧



苦」。這裡的「貧苦」不是指窮得吃不上飯，睡在大橋下，更是指我們內心貧乏，沒有功德法財，在六道裡流浪。所以，這個比喻特別能顯示出淨土宗他力迴向的特色。

第四，為顯示「本願稱名」。這體現在「名聲超十方」這一句。在四十八願裡，攝生願有三條，就是第十八願、第十九願、第二十願。但是，在這三條願裡，方便和真實混在一起，有方便有真實，有的說到稱名，有的在稱名之外又講了其他的，比如「植諸德本，至心迴向，發菩提心」等，只有第十八願的「乃至十念」是專一提到稱名的。所以，阿彌陀佛發了四十八願之後，再以「三誓偈」的形式再次點明名號才是根本，才是真實的，其他都是方便。

因為這四個原因，所以阿彌陀佛發了四十八願之後，又發了這三條誓願。

既然如此，我們就找一找這三條誓願的關鍵字。

第一條「我建超世願，必至無上道，斯願不滿足，誓不成等覺」，關鍵字是「超」，只有「超」字能顯示四十八願超過諸佛及諸佛世界。

第二條「我於無量劫，不為大施



主，普濟諸貧苦，誓不成等覺」，關鍵字是「施」，「施」就是給予，有人施予，有人接受，顯示淨土宗他力迴向的本質。

第三條「我至成佛道，名聲超十方，究竟有不聞，誓不成等覺」，關鍵字是「名」。

所以，第一條的關鍵字是「超」，第二條的關鍵字是「施」，第三條的關鍵字是「名」。用這種方法，就可以看出經文的核心內涵。雖然經文有很多字，但都是圍繞一個字或一個詞展開的。

## (2) 第十八願攝諸願

在法師的講義裡，這「三誓偈」還有很多內涵，我們來看。

「我建超世願，必至無上道，斯願不滿足，誓不成等覺」，「超世願」的「願」，一般是總指四十八願；如果是別指，就是指第十八願。因為第十八願成就了，其他的願就都成就了，以第十八願統攝其他所有願。

## (3) 誓願超世之原因

「超世」，超在什麼地方？法藏比丘發四十八願之前，在師父世自在王佛的指導下，把二百一十億諸佛

國土都考察了一遍，包括我們娑婆世界。我們是他重點考察的對象，因為我們的罪業最重，如果能救度我們這樣的人，其他世界的眾生就不在話下。在所有國土當中去粗取精，把精華都拿到極樂世界，既然如此，他的願能不「超世」嗎？

比如，在十方世界當中，第一個世界的樹最好，葉子長得綠，果子又好吃；第二個世界的大地特別好，娑婆世界的大地又是丘陵坑坎，又是高山大河，而那個世界的大地特別平，還特別軟；第三個世界的水特別好……把所有世界當中最好的部分都拿來，所以極樂世界的樹就是十方國土裡最好的，水也是十方國土裡最好的，把所有國土裡最好的東西都放到極樂世界，極樂世界能不超越嗎？這就是「超世」的理由，必然是這樣的。

「超世」，不光是器世界「超世」，極樂世界還有很多「超世」的地方，比如往生者的神通、道力、智慧、神通等，都是最好的。極樂聖眾的天眼通，比我們這個世界的天眼通厲害多了。在我們這個世界神通最大的，到了極樂世界，都不算有神通。

#### (4) 超世人發超世願

「我建超世願」，「我」是法藏比丘。既然所發的願是「超世」的，則發願的人絕對不是一般人。所謂「非常之人，必有非常之事」，反過來「非常之事，必待非常之人」，這樣的事，一定是非常之人才能辦到。所以，法藏比丘就是超一流的行者、超一流的菩薩。這在《大經》及很多經典裡都提到過。

比如，《大經》說法藏比丘最初聞到佛法的時候，「棄國捐王，行作沙門，號曰法藏。高才勇哲，與世超異」，這時候他就很超越了，他的才華、智慧、勇敢、心胸、氣魄，在他還是國王，剛剛見到世自在王佛，剛要發心學佛的時候，就已經「與世超異」了。

有的人學佛沒多久，但是也不能小看他，因為佛教講三世。有句話叫「書到今生讀已遲」，同理，「佛到今生念已遲」。有的人學佛沒幾天，但是他的種性超過很多人，他在學佛的路上一日千里，每一天都不一樣，可能我們學到99歲也比不上他。法藏比丘也一樣，當初他發四十八願的時候，已經是聖種性的菩薩。

世間有很多天才兒童，也是這

麼來的，用佛教的觀點來看，並不離奇，都很平常。這就是宿世熏修，他過去世在某個領域是出類拔萃的人物，這一世投胎，經歷隔陰之迷，暫時忘記了前世的學問、能力，但只要他今世把那些學問拾起來，就不一樣。就像一些演奏家，很小就會演奏樂器；或者數學家，從小領悟力就特別強，這就是世間所說的「天才兒童」。

其實，這沒什麼好羨慕的，最好從小就對淨土宗特別有領悟，這才有用。像《高僧傳》裡記載的很多高僧，小時候就不一樣，其他小孩玩泥巴，都是捏成小豬、小狗，他把泥巴捏成佛塔，然後禮拜。像少康大師，一直到七歲都不說話，大家都以為他是啞巴。有一次，媽媽帶他去寺院拜佛，媽媽指著釋迦牟尼佛，問他「你認得嗎？」他說「這是釋迦牟尼佛」。他從來不說話，第一句話就說「這是釋迦牟尼佛」，這就「與世超異」。

宋譯的《莊嚴經》說「有一苾芻，名曰作法」，「作法」就是法藏比丘；「信解第一，明記第一，修行第一，精進第一，智慧第一，大乘第一」，這都是描述法藏比丘的，都

是第一。比如，一個人上學讀書的時候，語文第一，數學第一，英語第一，物理第一，都是第一，他的總成績能不第一嗎？這就說明他是超一流的，不同凡流。

另外，這幾個詞也能顯示學佛的步驟。「信解」，首先是相信，之後再解悟。比如，我今天講的，有的人相信，有的人不相信，相信的人就是「相信第一」；有的人領悟力比較差，有的人領悟力好，我剛說了十分之一，剩下的十分之九不用說了，他已經領會了，這就是「解悟第一」。他又深信，解悟又好，這就是「信解」。信解都是最好的，就是「信解第一」。

除了「信解」之外，「明記」也很重要。有人覺得「佛教就是講真幹，就是講修行的，理解、記憶經文祖語沒用」，不是的，如果想深入佛法，「信解、明記」都很必要。佛法最基本的內容，如果我們記不住，就代表我們不能正確理解，也就沒法指導我們正確修行，可能走入邪路。但是，在淨土宗裡，這些問題都好解決，只要不離開這句名號就行。

說實在的，學淨土宗，如果要走得很穩當，甚至自利利他，還是有必

要講「信解、明記」的。我們給別人講念佛，別人三句話就把我們的口堵住了，我們在腦子裡想一句經文，要反駁他，就是想不起來。所以，不能「明記」就幫不了別人，菩提願就不能落地，這都是有關係的。

有信解，有明記，有修行，還有精進，精進也是第一。但不是胡亂精進，是在正確的路上精進，否則南轅北轍，跑得越快，偏離得越遠。

還有「智慧第一」。另外，只為自己也不行，還要「大乘第一」，就是發菩提心。有一句話叫「忘失菩提心，修諸善法，是名魔業」，修的種種善法都非常好，但是沒有菩提心也不行。

所以，「信解第一，明記第一，修行第一，精進第一，智慧第一，大乘第一」，這些法藏比丘統統具足。

《無量壽經》裡還有一句話，叫「超發無上殊勝之願」，說到「超發」。如果用一個字來描述淨土法門不共其他法門的地方，就是「超」。《無量壽經》裡用了很多「超」字，這說明淨土法門本身就是超越的。

當然，有時候也正因為淨土法門之超越，反而惹了很多麻煩。淨土法門是超越的，我們得照實說，結果把

別的法門超越了，別人就不高興了。因為學佛人都有法執，對自己所學的法門都很執著，認為自己所學的就是最超越的、最好的、最高的、最妙的，結果被淨土法門超越了，雖然這是事實，但對方就是不高興。所以，有時候得見機行事，先說兩句試探一下。如果剛說了一句，對方的面色就像下暴雨一樣，那就別說了，就隨喜讚歎他目前所學的法門。如果對方很謙卑地傾聽，那就和盤托出，該怎麼講就怎麼講。

淨土法門的超越，不是跟其他法門比較得來的超越，而是絕對的超越。如果是通過比較得來的超越，就已經把淨土法門降格了。

其他法門都是告訴我們如何在因地用功，但淨土法門不在因地論，它是果地法門，把一個圓滿的佛果直接拿來給我們吃，吃下去就成佛。這樣的法門，怎麼能跟因地修行的法門相提並論呢？沒辦法。

有時候比較高下，都是不得已，因為那樣好理解，「你那個法門多高？」「差不多是一個手臂這麼高」，其實不止這麼高，而是為了讓對方好理解，才這樣說。

我們修淨土法門這樣超越的法

門，在個人表現上就應該把頭低下，而不是趾高氣昂，仰著頭，挺著胸，脖子仰得高高的，以為那樣才能顯示法門的高超。其實正好相反，越是學淨土法門這樣高超的法門，反而越應該把頭低下來，低到不能再低。所謂「法慢不可無，我慢不可有」，但我們容易把法慢變成我慢，「因為我學的法最好，所以學這個法的我也是最好的」，那就搞反了。法不是給我們臉上貼金的，不能這樣想，反而要有機深信。人愈低調，法愈高揚，我們低調，正好能讓法更高揚。就像翹翹板一樣，人在這邊，法在那邊，人表現得愈低調，法就愈高揚，別人就愈能在我們三業表現出的謙卑中看到這個法的靈魂，不自覺地受感染。所以，法是超越的，人是卑微的。

法藏比丘在因地很超越，成佛之後，佛身又遠超諸佛。《大阿彌陀經》說「洞視、徹聽、飛行十倍勝於諸佛」，他的天眼通、天耳通、神足通十倍勝於諸佛；又說「智慧、說經、行道十倍勝於諸佛」，法藏比丘成佛之後，他的智慧、說經、行道超越諸佛；又說「頂中光明，絕勝諸佛」；又說「阿彌陀佛光明最尊，第一無比，諸佛光明皆所不及也」，阿彌陀佛的光明最大，最熾盛；又

說「諸佛中之王也，光明中之極尊也」，他是佛中之王。類似的經文還有很多。這是說他成佛之後的佛身。

他成佛之後的國土也是最好的。比如，《大經》說「令我作佛，國土第一，其眾奇妙，道場超絕。國如泥洹，而無等雙」，他的國土也超越其他所有國土；又說「開廓廣大，超勝獨妙，建立常然，無衰無變」，國土非常開闊；又說「其佛國土清淨莊嚴，超踰十方一切世界」，都講「超」。善導大師的《往生禮讚》說「觀彼彌陀極樂界，廣大寬平眾寶成。四十八願莊嚴起，超諸佛刹最為精」，也講「超」。《觀經》說「是諸佛土雖復清淨，皆有光明，我今樂生極樂世界阿彌陀佛所」，這是釋迦牟尼佛在頂中現出十方所有國土，韋提希夫人一眼就選中了西方極樂世界，說「極樂世界是最好的，我願意去那裡」。《觀經疏》說「十方佛國，並悉精華；欲比極樂莊嚴，全非比況」，在十方佛國裡挑最好的，跟極樂世界比，完全沒有可比性。

所以，念佛最超越，我們往生的國土也是最好的。

### (5) 彌陀誓做大施主

看第二句，「我於無量劫，不

為大施主，普濟諸貧苦，誓不成等覺」。「我於無量劫」，這是一個時間段，說明阿彌陀佛要在無量劫的時間裡永遠做大施主。不是哪裡需要布施了，他臨時性地資助一下，不是的，而是無量劫永遠做大施主。

「普濟諸貧苦」，但凡是貧苦的眾生，都是他濟度的對象。

布施有三種，財布施、法布施、無畏布施。比如，一個人很窮，吃了上頓沒下頓，衣不蔽體，這就需要財布施，這時候給他法布施，不能解決他財物方面的問題。有的人很有錢，但是不知道真理，不知道什麼是對、什麼是錯，所做的都給將來埋下禍患，這樣的人內心很貧瘠，就需要法布施。

其實，法布施比財布施更根本，有了法，法裡自然就能生財。他明白了布施能得福報，明白了布施錢財就能得錢財的道理，這是法，他得到了真正的致富竅門，將來在經濟上一定能得到提高。所以，財布施、法布施兩者比起來，法布施更重要，更核心。說實在的，財布施有時只能解決一時的貧瘠，世間有句話叫「授人以魚，不如授人以漁」。

阿彌陀佛這個大施主普濟貧苦，



地獄繪 1808年 北尾雅美畫

也包括這兩類。第一是財布施，給我們需要的財物。

在四十八願裡，第二十四願是「供具如意願」，這就是財布施。比如，我們想布施一座金塔，但是我們沒錢，可是有了阿彌陀佛的第二十四願，我們的願望就能實現，因為供具如意，隨我們的心願。

第三十八願是「衣服隨念願」，這也是財布施。我們需要特別好看、莊嚴無比的衣服，也是隨念即至。在娑婆世界，買衣服要花不少錢，尤其是女生。像我，好幾年就這身衣服，花不了多少錢。對於愛買衣服的人來說，這是一筆不小的開銷。可是到了極樂世界，這都不成問題，想要什麼衣服就有什麼衣服，今天想穿黃色的，身上就是黃色的衣服。而且黃色有很多種，想要深黃色的，衣服就是深黃色的，想要淺黃色的，衣服就是淺黃色的，想要橘黃色的，衣服就是橘黃色的，各隨心意。

這都屬於阿彌陀佛對我們的財布施。

此外，阿彌陀佛對我們還有無畏布施。比如，四十八願的第一願、第二願就是無畏布施，說「凡是生到我的淨土的眾生，永遠不墮三惡道」，

對我們來說，最恐懼的就是三惡道的苦，太苦了，我們不想墮地獄，不想成為餓鬼、畜生，所以阿彌陀佛首先保證我們不墮三惡道，這就是無畏布施。

在這三種布施當中，最重要的是法布施，法能讓我們消煩惱，在菩提路上增進，乃至成佛，這都是法布施的結果。《大經》就說「為眾開法藏，廣施功德寶」，又說「令諸眾生功德成就」，這都是法布施的內容。

「我於無量劫，不為大施主，普濟諸貧苦，誓不成等覺」，唐譯的《大經》異譯本（即《無量壽如來會》）說到這四句時，是說「心或不堪常行施，廣濟貧窮免諸苦。利益世間使安樂，不成救世之法王」。宋譯的《大經》異譯本（即《無量壽莊嚴經》）說「令彼諸群生，長夜無憂惱，出生眾善根，成就菩提果」。總之，意思都很相近。但是，像「不成救世之法王」這樣的話，特別能讓我們感受到淨土法門的救度特色。「不成救世之法王」，他為什麼能救世？因為他永遠是大施主的角色。

「普濟諸貧苦」，我們三餐不濟，需要財物，向阿彌陀佛祈求，能得到；我們想往生極樂淨土，向阿彌



陀佛祈求，也能得到；我們想成佛，向阿彌陀佛祈求，也能得到；我們想去十方世界度眾生，向阿彌陀佛祈求，請佛給我們本領，讓我們「被弘誓鎧」，也能得到。這些都是阿彌陀佛布施給我們的，在這個過程中，我們沒有做一點點。

在慧淨法師的講義裡，有這樣兩句話，阿彌陀佛「先與其物救其肉身，再與其法救其法身」。阿彌陀佛先給我們財物，救我們的肉身；再給我們佛法，救我們的法身。

所以，「我於無量劫，不為大施主，普濟諸貧苦，誓不成等覺」，這句話特別能顯示淨土法門他力迴向的特色。其實，這樣的話在很多經典裡都有，比如《法華經》、《華嚴經》，都講到佛像大施主。但是，這樣的話出現在阿彌陀佛發的誓願裡，就有一種特別的含義，不只是象徵性、比擬性的，阿彌陀佛真的就是大施主，布施給我們功德。

### （6）願行濃縮為名號

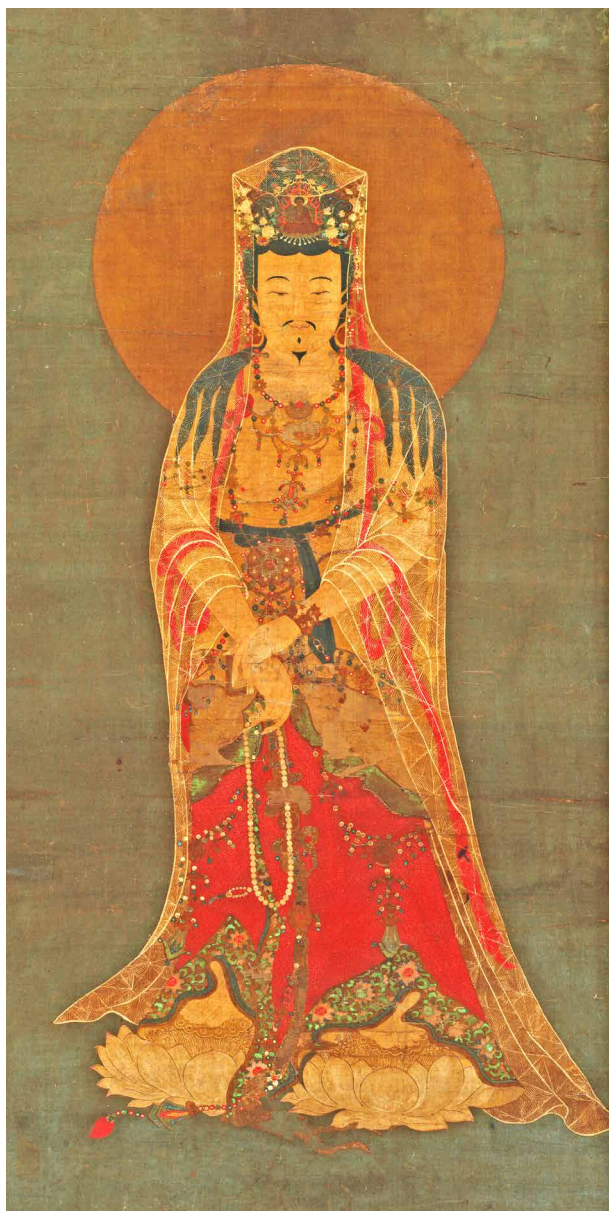
看第三句，「我至成佛道，名聲超十方，究竟有不聞，誓不成等覺」，前面第一首偈子是說發的願超勝，第二首偈子是說阿彌陀佛把功德迴施給眾生，第三首偈子是說把發願

和迴施眾生的願行濃縮為六字名號，願行的結晶就是六字名號。所以，慧淨法師說「名聲由願行而彰，願行由名聲而著，三誓唯一名聲」，佛的大願大行都在名號裡，所以三條誓願歸於一句名號。

這裡的「名聲超十方」，「超」有兩種含義。第一是「超遠」，就是名聲廣播，讓十方世界的眾生都能聽到。在我們娑婆世界，這一點就很明顯，阿彌陀佛的名聲超過了釋迦牟尼佛，超過了彌勒佛。第二是「超勝」，這是指名譽度，他的名聲好，好到什麼程度？超過其他所有佛菩薩的名聲。

所以，「超」有兩層含義，一是橫面的廣播度最廣，二是名譽度超過所有佛菩薩。兩者都具足，還真挺難的。在我們世間，要麼是臭名遠揚，雖然名聲很廣，傳得很遠，但不是好名聲；要麼是名聲不廣，雖然這個人本身很好。但是，阿彌陀佛這兩方面都具足的。

正因為阿彌陀佛的名譽度如此之高，所以說「諸經所讚多在彌陀」。釋迦佛講了那麼多經典，讚歎最多的就是阿彌陀佛。其他的，講到藥師佛的有《藥師經》，講到彌勒菩薩的有



觀音菩薩像明治時代（1868-1912）  
克利夫蘭藝術博物館藏

《彌勒上生經》、《彌勒下生經》，但是這些佛菩薩在其他經典裡就很少提到。而阿彌陀佛，釋迦佛在不同經典裡反覆說，處處說，總是不忘，因為阿彌陀佛的名譽度最好。世間人稱佛名號的時候，也是稱「阿彌陀佛」比較多，所以這首偈子跟第十七願也相關。

### （7）請求現瑞來證誠

法藏比丘發完這三誓之後，後面還有一首偈子，是他請求現瑞證誠，向誰請求呢？向天地，也是向他的師父世自在王佛，因為他是在師父面前發的四十八願。

這首偈子是：

斯願若剋果，大千應感動，  
虛空諸天神，當雨珍妙華。

「斯願若剋果」，「剋」就是「達成」的意思。「我發的所有願，如果最後能夠達成」。

「大千應感動」，整個大千世界應該被我弘大、真摯的願感動。

感動的結果是什麼？「虛空諸天神，當雨珍妙華」，「虛空

中的天神，被我的弘誓大願感動，要散出花瓣」。他發了這樣的願，非常自信，非常莊嚴豪邁。

結果怎樣呢？

佛語阿難：「法藏比丘說此頌已，應時普地六種震動，天雨妙華以散其上，自然音樂空中讚言：『決定必成，無上正覺！』。』」

這是對當時情況的描述。

法藏比丘發願之後，果然大地震動。當然，這不是我們世間說的地震。所謂「六種震動」，就是動、起、湧、震、吼、擊。這是六種震法，有的橫著震，有的豎著震，有的像水湧出來一樣，有各種震法，都很舒服。如果有人失眠，震了一下，就再也不失眠了；如果有疾病，震一下就好了；如果心裡不痛快，煩惱憂愁，震動一下，「好暢快，心結都沒了」。

「天雨妙華以散其上，自然音樂」，空中有花瓣落下來，還有美妙的音樂。

「空中讚言」，有聲音讚歎說。

「決定必成，無上正覺」，一定能成佛，一定能成就。

法藏比丘祈求天地現出瑞相，證

明自己發的願真實，天地之間果真就現出了瑞相。釋迦牟尼佛講這一段，就是為了增加我們的信心。

## （8）三誓縮為一佛號

慧淨法師還作了匹配：

「我建超世願，必至無上道，斯願不滿足，誓不成等覺」，這首偈子對應的是「大願」；

「我於無量劫，不為大施主，普濟諸貧苦，誓不成等覺」，這首偈子對應的是「大業」；

「我至成佛道，名聲超十方，究竟有不聞，誓不成等覺」，這首偈子對應的是「大力」。

「大願、大業、大力」，合起來就是「大願業力」。這就是善導大師的那句話，「一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也」。最後，大願、大業、大力濃縮成一句南無阿彌陀佛，這就是他力迴向。🙏

# 總攝淨土宗義的 「阿彌陀佛」

文／釋慧淨·釋佛可

## 一、佛陀·誕生偈·法藏·彌陀

淨土宗的信仰，一言以蔽之，即是一切皆信受仰靠阿彌陀佛。從這個意義上來說，學習淨土宗的教義，即是學習關於阿彌陀佛的教理。

阿彌陀佛到底是怎樣的一尊佛呢？在論述這個之前，有必要先說明一下佛是什麼。所謂佛，原本印度語是Buddha，譯成漢字是「佛陀」，這是較為簡略的詞彙，意思即是，從迷妄中甦醒，了悟真理的「覺醒者」。善導大師解釋為「自覺覺他，覺行窮滿」（《觀經疏》），不僅僅自己覺醒，而且也讓其他迷妄的人覺醒，是自覺與覺他二者皆圓滿的人。

眾所周知，釋尊誕生時說「天上天下，唯我獨尊」，站在佛本身的立場來講，綜合其他經記如《過去現在因果經》、《大唐西域記》等內容來看，唯我獨尊的理由有兩個：「早已無流轉於迷界之事」與「拔除一切眾生之苦」。亦即，佛的尊貴在於自己證悟的同時，也能利益他人。

自另一角度來說，佛因了悟真理，所以是智慧具足之人；又因佛具足令迷妄眾生覺醒之悲懷，所以同時也是慈悲具足之人，總之，是智慧與慈悲完全無所欠缺之人。這對於缺乏智慧與慈悲的我們來說，正是我們的理想人格。因此，所謂佛教，就是教我們如何成為理想人格的教法。

然而，阿彌陀佛這尊佛，並不是在我們現實世界中出現過的佛。這個世界上出現過的佛只有釋迦牟尼佛。釋尊一生演說了很多經典，相當多的經典中都有談到阿彌陀佛，但是講得最完整而又清晰明確的是「淨土三部經」，其中尤其《大經》說得最詳細。《大經》中說，法藏菩薩是在世自在王佛面前發願，再經兆載永劫之修行而成佛的，他就是阿彌陀佛。

## 二、光壽無量，二利圓滿

阿彌陀佛，在印度語的發音是Amitabha，意思是無限量的、不可計算的。是什麼無限呢？簡要的說是指「光明」與「壽命」皆無可限量。

光明無量、壽命無量，是阿彌陀佛四十八願中第十二願與第十三願所成就之果報。

第十二願：

設我得佛，光明有限量，  
下至不照百千億那由他諸佛國者，  
不取正覺。

第十三願：

設我得佛，壽命有限量，  
下至百千億那由他劫者，  
不取正覺。

即發誓若是不能成為光明無量、壽命無量的佛，絕不取正覺。如今，阿彌陀佛已經成佛了，所以自身之德，已具足光明無量、壽命無量。其實，阿彌陀佛具有無量之德，為什麼此處的發誓卻只有光明與壽命無量？這可從阿彌陀佛「二利圓滿」一事去理解：

一、就「自利圓滿」而言：光明無量與壽命無量為報身佛之特色，因此，在許多經文中，有關佛之報身果體，常以光壽之德做說



明。光明是智慧相，指覺悟究竟之真理，證得無限之正智；壽命是涅槃德，指證得常住不變之佛身，永遠離於生老病死。所以，在自利之德中，再無勝於此二德者。

二、就「利他圓滿」而言：光明無量之願，是就橫向來說，於空間上普遍救度十方眾生；壽命無量之願，是就縱向來講，於時間上久遠救度三世眾生，縱橫無盡，所以在利他之德中，同樣無勝於此二德者。

如上所述，正是因為光壽均無量，不論是在自利的層面，還是在利他的方向上，都超勝於其他功德，所以才以這二種無量來指代其他功德。可見，光壽二種無量不僅是阿彌陀佛自證之妙果，同時也是其救度十方眾生的大根大本，可謂「光明壽命之誓願，為大悲之本」。



阿彌陀佛像 1905年 富岡鐵齋畫

### 三、往生同佛，光壽無量

此二願，若僅從文面看，似乎只在說明阿彌陀佛具有光壽無量之德，若深一層去探索彌陀之悲願，便不難發現，不只在於說明阿彌陀佛之自德，而是為了往生淨土的一切眾生而立誓的。從發願的前後順序來看，第十一「必至滅度」願之後，是第十二「光明無量」與第十三「壽命無量」之願。便知第十一願是為十方眾生滅度而誓的願，依此誓得滅度者馬上就會因第十二、十三願的願力，與阿彌陀佛同證無量光壽。所以，阿彌陀佛是為了讓往生的國中人天，也能得到與自己一樣的光壽無量之德，如蕩益大師云：「持名者，光明、壽命同佛無異。」印光大師也說：「若生西方，庶可與佛光壽同一無量無邊矣。」光壽無量之德不僅屬於阿彌陀佛，同時更與眾生息息相關，執持名號而往生淨土的凡夫，其光明壽命即與彌陀平等無別。

### 四、煩惱不見，大悲常照

因為光明無量則無處不照，壽命無量則無時不照，所以在空間與時間上都展示了彌陀光明攝取的無限性。若佛光無處不照、無時不照，那便沒有一個人不被照拂到了，你、我、他人人都在佛光之中。或問：既然如此，我們為什麼看不見那樣的光呢？我們確實看不見，原因就在於我們的眼睛被煩惱蒙住了，所謂「煩惱障眼雖不能見，大悲不倦常照我身」。

在科學實證主義薰陶下成長的現代人，往往武斷地認為眼睛看不見的事物就是不存在的。但是必須反省的是，我們的眼睛是否可以看見任何有形無形的事物？比如，我們看不見父母的愛以及人們的關心，但是即使看不見，也不妨礙我們依然生活在那些人的關愛中，這是不可改變的事實。🌸





# 盡我天職 不計順逆

文／釋智隨

《靈巖遺旨》學習內容

《易》曰：「地勢坤，君子以厚德載物。」人能居心行事，有如大地，施恩不求報，受辱不懷瞋，但盡我之天職，不計人之順逆。如是之人，生入聖賢之域，沒登極樂之邦。

印光大師先引用了《易經》的一段話：「地勢坤，君子以厚德載物。」就是說做人要以君子這種風範來要求自己。

怎樣才是厚德載物呢？

居心行事，有如大地，施恩不求報，受辱不懷瞋，但盡我之天職，不計人之順逆。

這就是面對順逆環境的態度，幫助了別人不求回報，這一點很難。我們幫助了人，雖然不求回報，但是當別人忘恩負義的時候，我們心裡就受不了了。

為什麼受不了呢？其實還是有回報的心理——「你起碼要感謝我吧？我幫了你，你總得要感恩一點；哪怕你不感恩，最起碼要知恩一點。」但是世間有很多人都不會知恩報恩，作為施恩的人，我們也不能求回報。哪怕別人恩將仇報，所謂的「好心得不到好報」，只要真正不求回報，我們就可以坦然面對。當我們有所求的時候，就不能坦然面對。





「受辱不懷瞋」，這個就比較難了。這個就是德行，就是厚德載物的地方。為什麼厚德才能載物，從這裡可以反映出來。當我們沒有德的時候，面對這些問題就處理不了，就會在業力當中繼續造業，但厚德的人就可以消化這個業。

所謂消業障，是需要功德的。為什麼靠功德能夠消業障？如果我們有這種德，面對別人的侮辱，都可以消化，這個業障實際上就消了。消業並不是說把這個事情消了，而是在業力現前的時候能轉化它，它對你沒有傷害，這個業就消掉了。

我們看六祖大師，業障重不重？被人追殺，業障看起來是挺重的，但是他有道心，他不會計較。在獵人隊伍裡面，跟人發生了矛盾，從因果講那是個人的業力，但是在業力當中，他一切忍辱，「受辱不懷瞋」，這個業對他來說就沒有任何傷害。所以受傷不受傷，不在於業力本身，而在於我們的態度。

人面對這種環境就應「但盡我之天職」，這個天職就回到人的本位了，就是前面第一段講的「人的德能，大端有四」，這個就是天職。我們做人要知道自己的本分、天職所在。

像今天安排什麼執事，安排個什麼任務，那是小事，是階段性的。天職不是小範圍的，而是超越環境、時間、空間的。身為世間人，或者升高一點說，身為佛門中人，二者的天職是不一樣的。

在明白自己天職的情況下，就不需要去計較別人的順逆了，「但盡我的天職」，這一點是很多人都缺少的。大多數人都覺得「我為什麼要給你幹？我為你做有什麼好處？我還受了很多煩惱」，他們把自己生存的空間認為是為別人服務、為別人在做，而不認為是自己的天職。



人在世間，本身都有上天賦予我們的天職。當然，從儒家講是天職，從佛法講就是因果，從個人講就是每個人要安身立命的地方。

我們怎麼安身立命？這可能是我們生之為人要解決的一個問題。無論是世間法，還是佛法，都要知道我們自己安身立命的基礎在哪裡。如果沒有這個基礎的話，對自己一點不瞭解，那在世間很難立足。

當你對自己的天職清楚之後，你就會盡自己的天職，無論別人怎麼對待你，無論遇到什麼樣的環境，你都可以按天職來要求自己，這個時候就不會計較順境、逆境了。

所以，超越順境、逆境的方法，就是要求自己做自己的事，甘心自己的本分、自願去做。

比如佛弟子發菩提心，要去利益眾生，要為佛法做事，這個時候就不在乎別人怎麼看待了。這一點我們可以看一些弘法的師父，那麼多人誤解，那麼多人誹謗攻擊，卻依然始終如一——他們在盡自己的天職！他們的天職就是弘法利生，把這個法門的利益帶給大眾，這個天職始終不會受任何人的影響，包括有信仰的人也是如此。無論別人怎麼誤解、障礙，一旦認可了我們的天職，就始終要堅持。雖然方式、方法可以調整，但是這個信仰根本上不會動搖。

那有些人為什麼會動搖呢？那就是他沒有認清楚這個天職，而認清自己的天職，就會形成一種定力。佛門有一句話叫「定見」，「定見」就是固定不變的一個知見、認知，有了這種定見，我們就可以化解世間很多順逆的環境。

如是之人，生入聖賢之域，沒登極樂之邦。



「生」是指現生，現生可以入聖賢之域。當然這個要求也比較高，一般人也不容易做到。但首先我們學《印光大師文鈔》，就是先要有這些基本的理念，有了這些理念之後，再慢慢去培養自己這種心性。

這就是學佛法要把理論和自己的心性融合起來，而不是拿著書本只是念了、背了，包括像我們背「念佛人每日誦念思維」，只有把它作為心性的要求來反觀自我，才有意義。

佛法不在書本上，佛法一定是通過書本融到自心，然後在生活當中去體會、感受。我們看禪宗的人，為什麼開了悟的人就可以隨意講經典？你跟他說他就能講。為什麼我們看經的人，能背經的人反而不會講？原因在哪裡？就是因為他心中已經有了，他雖然沒有經典的文字，但是他心裡面領悟到的東西，已經跟經典有相應的地方，這樣，經典文字一拿來，他就能夠體會了。這就說明先要有自心，有受用，有體會，有感知，佛法才是活的。🌀

## 南無阿彌陀佛



# 板模工程喻——花落蓮成

文／釋慧淨

《觀經·流通分》的經文可分為兩段，一段是讚美念佛，一段是觀念廢立。

首先讚美念佛。經文說：

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；

觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；當坐道場，生諸佛家。

先讚歎念佛，念佛有兩種的果報，也就是「現當二益」。現在被釋迦牟尼佛稱讚為「人中芬陀利華」，而且觀世音、大勢至兩位等覺菩薩就是他的殊勝朋友。可以說平生業成的念佛人現在在這個娑婆世界就已等同跟等覺菩薩一樣，到了極樂世界就要進入妙覺，也就是成佛，所以接下來就說「當坐道場，生諸佛家」。這一段經文也可以說是《觀無量壽經》核心的經文。

「現益」：念佛人現生得到的利益是什麼呢？是蒙受釋迦牟尼佛的讚美，說他是「人中芬陀利華」，而且身分就跟等覺的觀世音菩薩、大勢至菩薩同等了。

「當益」：就是來生，來生就「當坐道場」，往生極樂世界，就是成佛。

釋迦牟尼佛講完了這一段經文，接下來就付囑阿難說：

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

這個就是「廢權立實」，「花落蓮成」的經文。

「正宗分」十六觀說完，進入「流通分付囑文」，世尊不付囑定觀，也不付囑散善。發菩提心、讀誦大乘、受持眾戒等等都不付囑，唯獨提出「持無量壽佛名」的念佛，交代阿難：

**汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。**

這一句可說一錘定音。「持是語」，顯示不是持觀無量壽佛，也不是持三福；是持什麼呢？是持無量壽佛名，也就是把真實的教法顯露出來，單提這句萬德洪名南無阿彌陀佛名號，這才是整部《觀經》的心髓和精要，這才是釋迦牟尼佛講這部《觀經》最後的落腳點——持名，持名念佛，執持名號。

到這個時候，要門的花瓣通通凋落，只留下弘願的「持無量壽佛名」，這就是「廢權立實，花落蓮成」。

善導大師在《觀經疏·玄義分》，首先，暫時建立「念觀兩宗」，他說：

**今此《觀經》，即以觀佛三昧為宗，亦以念佛三昧為宗。**

先建立兩個宗，最後才作取舍廢立，也就是依據：

**佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。**

而判定：

**上來雖說，定散兩門之益；**

**望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。**

這一種解釋也同樣是「廢權立實」——「花落蓮成」的「施、開、廢」的取舍廢立。

如果以建築來講，做柱子要釘板模，往裡面澆灌水泥（灌漿），板模是方便，是要廢的，既然是要廢的，那幹嘛還要釘板模？不釘板模就無法澆灌柱子，為了澆灌柱子，所以要釘板模。水泥澆進去，

還要保養一段時間，水泥凝固成型，板模就要卸掉，也就是廢了。「廢」是因為這個原因，有這個作用。

也像登船，船很高，要架梯子，或離岸有距離，拿登船的橋欄板往上一放，才可以過去。當然，這是一個過程，開始沒有還不行；有了之後，也不能在橋上站著，要走過去上船；直到要開船了，這時欄板就收起來，不可能還放在那裡。這中間有這個必然的次第關係。

定散二善的作用，也可依此來理解。

釋迦牟尼佛用這樣的次第來引導我們，從聖道門入淨土門，在淨土門裡邊，從雜行雜修而入專修念佛。我們懂得這樣的道理，就不能辜負釋迦牟尼佛的一片苦心，應該專修念佛。

釋迦牟尼佛講這一部《觀經》，可謂煞費苦心，因為眾生的根機千差萬別，如果沒有佛的智慧，以這樣的方便善巧來講這部《觀經》，次第引導，我們連弘願的門都摸不著。

總之，釋迦牟尼佛講這部《觀經》，他的意思在哪裡呢？不在定善、散善，而是「望佛本願，意在眾生，一向專稱彌陀佛名」，意思是要我們十方眾生「一向專稱彌陀佛名」，所以到結尾，就付囑持彌陀佛名給阿難尊者。🙏



# 淨土宗 小常識

## ● 佛門分宗的理由

佛法廣大精微，包羅萬象，所有世出世一切諸法，皆在其範圍之內。揚眉瞬目，擔水劈柴，是極尋常的世法，然而若欲研究：何以有眉目水柴？何以會揚瞬擔劈？則非深入經藏，窮法相唯識之學，必不能提出一個所以然的圓滿答案。因此大至整個宇宙，小至一粒微塵，其性其相，其體其用，若不把佛法來說明，就永遠成為啞謎。

佛法傳到中國，就分出許多宗來，倘若研究分宗的理由：第一、三藏教義，卷帙太多，不分門就艱於研讀。第二、法法各異，有時其性質還極端相反，合之則兩俱不成，分之則各顯其用。第三、眾生根器不等，若欲對治習氣，勢須對症下藥，症既多端，則藥需分類。第四、為使系統清晰，便於傳承故，不得不化整為零，避繁求簡。第五，佛法廣精深，若欲遍學，則壽命精神皆有限，勢必至一無所成，倘若一門深入，則下手及成功皆易。第六、歷代佛門大德，其所修證傳持之法，既各有不同，則其所根據以化導後進者亦異，由是各立門庭，勢所不免。這些皆是佛門分宗的理由。有人以為分宗是佛法的分裂，其實分宗乃是分工合作。譬如醫院裡，雖然分有內外眼耳等多科，然而惟有這樣，才能完成整個醫院的體系和工作。

佛法在印度時代，雖已規模大備，其間亦有類似宗派的傳承，例如無著世親的揚唯識，龍樹、提婆的弘揚三論，迦葉、阿難的弘揚禪法，龍智善無畏的弘揚密法等，然而皆無顯著的門庭的標榜。逮至法雨西來，經過諸善知識，分析歸納的結果，乃先後成立了十三宗。即小乘的俱舍、成實二宗，大乘的律、禪、淨土、華嚴、天臺、法相、三論、真言、地論、涅槃、攝論等十一宗。其後則地論併於華嚴，涅

繫併於天臺，攝論併於法相，由是大乘僅餘八宗，合小乘二宗，共為十宗，這便是中土佛法的輪廓。


《圓覺經》中，威德自在菩薩白佛言：「世尊！譬如大城，外有四門，隨方來者，非止一路，一切菩薩莊嚴佛國，以成菩提，非一方便。惟願世尊：廣為我等宣說一切方便漸次，並修行人，總有幾種？令此會菩薩，及末世眾生，求大乘者，速得開悟，遊戲如來大寂滅海。」這明明道著：

佛法非止一門，修行有多方便，那麼，分宗是勢所必然。既然法法皆歸無上菩提，則各宗各派，亦如萬流趣於大海，所謂道並行而不相悖也。

近時人士，多修淨土，然而亦有學力充沛，和求知心切者，欲窺諸宗的堂奧，故不得不把各宗的教義，略予敷陳，以供采擇。其實若論實行，須一門深入，方能收效，倘欲以一身兼擅諸法，則成效微矣。

## 南無阿彌陀佛。



（摘錄自方倫《中級佛學教本》）



## 淨土 | 釋疑

## 「迴向發願」的含意

**問：**迴向、發願是什麼含意？

**答：**淨土法門不是講我們迴向給阿彌陀佛，是顛倒過來，阿彌陀佛迴向給我們。阿彌陀佛將他真實的功德迴向給我們，使我們離開娑婆的輪迴，使我們往生極樂世界，得到成佛的真實利益。是阿彌陀佛將功德迴向給我們，不是我們將功德迴向給阿彌陀佛。

一方面因為我們沒有真實的功德，我們所修的都是有漏雜毒之善、虛假不實之行，與阿彌陀佛涅槃的真實境界不相應，所以不可能有功德迴向。既不能，也不必：我們不能修出真實的功德，所以不能；同時，阿彌陀佛的真實功德已經完成了，所以不必。這是不必單獨迴向，也是不用特別發願的。我們之所以信受彌陀的救度，就是有一種願生心。從願生心這一點來講，也是屬於一種發願的內涵。本來已經具有這種內涵了，所以不必每天都再發願。

只是說，如果我們在做早晚課的時候，最後就連貫著念一遍「發願文」，這個「發願文」就是〈迴向偈〉。這首〈迴向偈〉是善導大師所作的，與一般的迴向發願不一樣。這首〈迴向偈〉是：

**願以此功德，平等施一切，同發菩提心，往生安樂國。**

這首〈迴向偈〉完全是彌陀迴向。

「願以此功德」，是指彌陀的悲願，以他所累積的功德「平等施一切」，平等布施給十方一切眾生。

「同發菩提心」，「菩提心」就是成佛的心，而往生就能成佛，所以，願往生淨土的心，就是淨土法門的菩提心。淨土法門不必另外再去發菩提心，聞

信彌陀救度，迴心轉意願往生，這種心就是我們的菩提心。

「往生安樂國」，使我們往生到極樂世界去。極樂世界是個安穩、快樂、沒有六道輪迴、「無有眾苦，但受諸樂」的國土，所以說是「安樂國」。

早課、晚課後面就念這首偈，其他沒有特別需要念的迴向文，也不需要另外發願往生。我們本來就有這個願，就是要往生極樂世界。我們領受彌陀的慈悲，不必總是重複地告示自己「我要這樣，我要這樣！」如果這樣的話，表示還是在最初階段，還沒有領受彌陀的慈悲。

領受彌陀的慈悲就是信機、信法。

信機、信法這種信，是很深刻的信，叫作「深信」，深信就是決定性的信。

因此，善導大師才說「一者決定深信」、「二者決定深信」。

這個信，是深信，而且是決定性的。既然決定了，就永恆決定了。在機方面已經決定深信自己是「罪惡生死凡夫，無有出離之緣」，所以才「無疑無慮，乘彼願力，定得往生」，這樣的話，已經信願行統統具足了。

只要時時刻刻稱名，念念之中都是在發願、都在迴向。所以，每句名號裡面，都是在流露彌陀迴向給我們的功德，呼喚我們讓他救度；也都是在流露自己隨順、信順彌陀的救度，領受他的功德，願往生極樂世界。所以，聲聲名號都是在表達這種心，所以說「一念相應一念佛，念念相應念念佛」。

一般要迴向龍天護法，要迴向什麼什麼的……。其實，在念念稱名當中，不祈求，也不知道，自然就有那種功能。不必我們迴向，龍天護法自然就來護我們的法，保護我們。

所以，淨土法門是只要專稱彌陀佛名，自自然然就是在「上報四重恩，下濟三途苦」。我們學佛的人，不能忘掉父母恩、師長恩、國土恩、眾生恩。要報這四重恩，就只有稱念彌陀名號。稱念彌陀名號，不知不求，自然就能超度祖先，就能庇蔭兒孫。我們的心雖然沒有想到報答不報答，但是佛力的緣故，自自然然就會有報答的功能。

# 疑心特別重，怎樣念佛入心？

**問：**疑心特別的重，雖然念佛，要怎樣才能把佛念得入心？

**答：**去瞭解「眾生稱念，必得往生」的道理就可以了。因為我們的信，不是以我們自己的感受為標準，不是以我們自己的內心去產生信，始終都是以外在客觀的存在作為信心。譬如台北有一個一〇一大樓，如果我們看過，腦海中就曉得有這麼一棟大樓。所以，外在客觀的一〇一大樓是我們的信——我們信有這棟大樓，不是由我們自己的感受產生的，而是它客觀就有。所以，是客觀有了，才有我們的信。

所謂信，也是信人言，信釋迦牟尼佛所講的，佛言真實，絕對可信，他講什麼我們就接受什麼，這就是信。我們一時信不來，因為我們所看的、所聽的，有時候是在理上，如果是根機銳利的話，看到這個理，聽到這個理，大概就會信了；不然的話，醞釀久了，思維久了，也會相信。可是一般都是中下根機，必須有事實來印證。譬如說「從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂，其土有佛，號阿彌陀」，所謂有極樂、有佛，「有阿彌陀佛，你事實拿出來，證明給我看。理上是這樣的，經典上都這樣講，那麼沒有事實的根據，我們信不來」。信不來要怎樣呢？我們編有《念佛感應錄》，看《念佛感應錄》就可以讓我們起信，或者是看一些因果報應的事蹟，就可以讓我們起信，有善惡報應，有三世因果、六道輪迴，這樣我們就會對善導大師所講的「眾生稱念，必得往生」的教理產生信心。

如果要通過去產生、去感受，具有某一種感受性、體驗性的話，這樣就會產生偏頗，落入歧途，那就比較危險。所以，就是專看善導大師這一脈教理，除了因果感應、念佛感應之外，就是理上的闡釋，有理，有事，必須從這裡面來證明。🙏

# 不斷煩惱得涅槃分

文／釋淨草

《大乘莊嚴寶王經》云：「觀自在菩薩摩訶薩出師子國，而往波羅奈大城穢惡之處，彼有無數百千萬類蟲蛆之屬，依止而住。觀自在菩薩為欲救度彼有情故，遂現蜂形而往，於彼口中出聲作如是云：『南無佛陀耶。』彼諸蟲類隨其所聞，而皆稱念，亦復如是。由斯力故，彼類有情所執身見雖如山峰及諸隨惑，金剛智杵一切破壞，便得往生極樂世界，皆為菩薩，同名妙香口。於是救度彼有情已，出波羅奈大城，而往摩伽陀國。」

觀世音菩薩離開師子國，前往波羅奈大城穢惡的地方，要度無數百千萬蟲蛆類的眾生，觀世音菩薩要如何度化波羅奈城穢惡之處這些無數的蟲蛆類眾生呢？

《普門品》云：「眾生應以何身得度即現何身而為說法。」所以觀世音菩薩化現為蜜蜂的外形，教導這些蟲蛆類的眾生念「南無佛陀耶」。這些無數百千萬蟲蛆類的眾生，聽到觀世音菩薩所化的這只



蜜蜂，稱念南無佛陀耶，也隨著稱念南無佛陀耶。這些蟲蛆類眾生因為念佛故，所以往生西方極樂世界，成為菩薩，皆同名「妙香口」。這些蟲蛆類眾生之所以能往生極樂世界，是因其所念的「南無佛陀耶」即是「南無阿彌陀佛」。

最近，2019年的東非蝗災，蝗蟲數量達四千億隻，而今地球人類總數僅七十億，何況還有其他類之眾生。可知，人道眾生的數量，佔整個眾生界的比例，連恆河之一沙的比喻都不足以形容人道眾生數量之渺少。是故佛言：「得人身如爪上塵，失人身如大地土。」

然而阿彌陀佛救度的對象是十方眾生，所以《大阿彌陀佛經》言：「諸天人民，蜎飛蠕動之類，聞我名字，莫不慈心，歡喜踴躍者，皆令來生我國。」而蜎飛蠕動之類，雖有煩惱，但是並沒有感覺煩惱存在的困擾，他們只有吃喝拉撒的反射動作，以及選擇適應生存的本能反應。儘管如此，但仍是阿彌陀佛救度的對象。

然世尊來此世界，化現人身說法度眾生，主要還是人道眾生為對象，故說法的內容，必須以人道的標準與環境為主。而人道眾生，身處五濁惡世，皆是煩惱熾盛凡夫，相對於煩惱的覺知，感受就特別的強烈。所以世尊說法四十九年，講了種種修行法門，就是為了對治人道眾生煩惱。

修行如同是天平上的兩個秤盤，一個秤煩惱，另一個秤涅槃，聖道門的修行是把能否解脫的成就，完全建立在煩惱的多寡，當煩惱少了，感覺修行好像有了重量，解脫好像有了把握，天秤就向著涅槃一邊傾斜；可是當煩惱一來，馬上跌到谷底，對修行完全失去信心，所以煩惱與涅槃兩個秤盤，永遠在比重與成份上拉鋸，在高低起伏上分判。

但是，淨土法門的修行天平，只要一邊放上「南無阿彌陀佛」六字名號，另一個秤盤上的煩惱，不論有多重，都不會起任何作用，也不會有高低起伏。



因為六字名號是圓滿的涅槃功德，是絕對的重量。

所以，念佛與煩惱無關，在六字名號面前，一切的煩惱對往生而言都得歸零，一切的煩惱都不能減損名號的涅槃功德。我們只要念佛當下就已經乘上佛的願力，搭上佛的願船，就能領受彌陀六字名號的功德，所以念佛是不論煩惱的多少，只論名號的功德。

有一則「黑暗與光明」的寓言：

有一天黑暗帶著滿腹的委屈與不滿，來到上帝面前投訴：

上帝，請您為我主持公道。

上帝說：好，請說。

黑暗說：為什麼，不管我在哪裡，光明一來，就要把我趕走，而且只要有他的地方，我都要繞道，不能直行通過。請上帝評評理。

於是上帝召見光明，把黑暗投訴的內容，告訴了光明。

光明聽完之後，向上帝報告：

上帝，不是這樣的，不管到任何地方，我從來都不會趕走黑暗，我也從來沒有拒絕黑暗經過我的地方，請上帝明察。

上帝聽完光明的陳述後，做了宣判。

上帝說：黑暗！你的存在，是必須依附寄託在沒有光明的地方，所以為了證明你的存在，你必須自行遠離光明。然而光明的存在，是不需要依靠黑暗的襯托。由此可見，問題不在光明這邊，是在黑暗你自己身上。

光明如同「南無阿彌陀佛」六字名號，黑暗就是煩惱，黑暗與光明不僅不能同時並存，黑暗也不能阻擋障礙光明；如同煩惱與涅槃不僅不會同時存在，煩惱也不能減損涅槃功德。雖然，念佛時心有妄想雜念，煩惱不斷，但這些都不能減損名號的功德。因為名號是無為涅槃的真實果德，不受有為有漏的任何造作所影響。





所以，曇鸞祖師《往生論註》言：

此云何不思議？

有凡夫人煩惱成就，

亦得生彼淨土，

三界繫業畢竟不牽。

則是不斷煩惱得涅槃分，

焉可思議！

曇鸞祖師深入阿彌陀佛的無緣大慈，體悟彌陀無條件救度十方眾生的悲心，才能站在末法濁惡眾生根機與環境的立場，唯恐凡夫因為無力對治煩惱，而對往生極樂淨土產生退卻之心。所以才特別強調「不斷煩惱，得涅槃分。」

知此，才能享受「安心念佛四重奏」：

第一重：名號即信心。

第二重：信心即念佛。

第三重：念佛即往生。

第四重：往生即成佛。

雖然分成四重，其實是一氣呵成，從第一重的名號直接貫穿到第四重的成佛，沒有中斷，毫無間隔。🌸



# 人生真的是快樂的嗎？

文／釋淨本

幾年前，曾經有人訪問全世界最長壽的人，是一位俄羅斯人。

你們知道全世界最長壽的人多少歲嗎？是129歲！這位老人家是全世界最長壽的人。各位如果是50歲、60歲、70歲，那你们都還年輕。因為這位老人家是129歲，多了你們的一倍。人家就恭喜她了，「恭喜恭喜，成為全世界最長壽的人」，但是這位老太太就說，「沒有什麼恭喜的，我雖然活了120多歲，但是我的記憶裡面，我快樂的日子只有一天。」

129歲差不多五萬天，在這麼長的日子裡面，她想到的快樂竟然只有一天。這位老人家就說，活到這麼大的年紀，看到自己的孩子、自己熟悉的人一個一個的過世，現在自己也老了，眼睛看不到，走也不能走，她都不知道那些人要恭喜她什麼。

她說，他現在還記得的快樂，就是六十年前，剛剛戰爭結束可以回到自己的家的時候，回家那天才是開心的。但是快樂的時間過得特別快，她回家那天就很快樂，但是過後不快樂的時間還是比較多。

現在這麼老了，能夠記得的快樂，就那件事情而已，其他都沒有了。

各位，這是活了129歲，全世界最長壽的人的心得。如果你今年60歲，覺得這個世間還是有快樂的，那就聽聽129歲這位老人家的心得，才是看得更透徹的。





快樂的時間已經很少了，而快樂的時候又過得特別得快，所以人快樂的時間真的是很短暫的。

快樂的時間過得很快，相對來說，可以說痛苦的時間就會過得慢。大家應該也有類似的經驗，比如生病的時候，就覺得時間過得特別慢，是不是？生病的時候，晚上睡都睡不著的那種痛苦，真的覺得時間過得太慢了。

滿益大師就說，他生病的時候就感到整個晚上就像過了一個小劫那麼久。「劫」是佛教的名詞，一劫就是幾千萬年，明明晚上就幾個小時而已，但是滿益大師說覺得好像經過千萬年這麼久。

就算修身養性得很好，但只要還有這個身體在，就永遠擺脫不了煩惱。曇鸞大師就說「身惱者，飢渴、寒熱、殺害等也」，只要有身體，就會口渴、肚子餓、感覺冷熱、也會受傷或受到傷害。

但是我們聽了也不要覺得很消極，「人生是苦，好消極」。佛告訴我們這個事實主要是要讓我們離苦得樂的，要我們找到離開苦難的方法。佛經裡面有一個比喻。

有一群小孩子在屋子裡面玩玩具，但是當時屋子已經著火了。孩子的爸爸在外面看到馬上就跟他們說，「屋子著火了，要逃出來。」這樣說，難道是爸爸很消極嗎？孩子會不會說，「爸爸，您怎麼這麼消極說有火災呢？我們正在玩得很高興呢，您說火災多沒意思！」各位，會不會這樣？不是這樣的嘛。難道明明有火災，還要說沒有火災嗎？說有火災是事實，是要我們逃跑的，不是消極。

所以佛說人生是苦，不是消極來的，因為這是一個事實，就好像看到火災，呼喊救火的意思，這是佛要救我們離苦得樂，是要我們從苦難當中逃出來。要不然我們眾生還以為在輪迴裡面真的有快樂。那怎麼離苦得樂呢？

《往生論》說「永離身心惱，受樂常無間」，意思就是說，到了阿彌陀佛的淨土，就能永遠離開身體和心裡的煩惱，享受永遠





淨真／畫

的快樂，不只不會生病、不會老死，在極樂世界的快樂，是每一分鐘、每一秒不間斷的，也就是沒有不快樂的時候。

（節錄自 淨本法師《往生論註》講記）

# 真空妙有的極樂聖境

文／佛成居士

在淨土三經中有大量篇幅描繪西方極樂世界的景象，世尊用凡夫能夠聽得懂的、並可以理解的語言，為凡夫描繪了一幅西方極樂世界的勝景，為的是讓凡夫瞭解西方極樂國土的絢麗和美妙，從而產生欣慕前往之心，並以心生願，來達成救度無法自行出離生死眾生的目的。

西方極樂世界所化現的勝景並非我們凡夫所認知的因緣和合之假相，而是佛證到了宇宙究竟實相真實功德的產物，完全是佛內證與外在功德的顯現，是真空妙有，依正二報妙境界之相。

在《往生論註》中講述西方極樂世界莊嚴成就來自於第四觀察門。我們先來瞭解什麼是「成就」。

《中華佛教百科全書》對「成就」的解釋是引用《俱舍論》卷四：「謂既得已，至今相續不失為成就。」《佛學次第統編》：「所謂成就者，即事前之目的，事後之歸結也。」而《往生論註》對「成就」也有解釋：「願以成力，力以就願；願不徒然，力不虛設；力願相符，畢竟不差：故曰『成就』。」

歸結起來，西方極樂世界莊嚴成就是阿彌陀佛本願力使然，是法藏比丘於因地修行集二百一十億諸佛剎土之精華，為度眾生故，願已經達成，至今相續不失，不衰不變，以真空妙有而顯現的依正二報莊嚴之化現能事。

《往生論註》說：「第四觀察門。此門中分為二別：一者觀察



器世間莊嚴成就；二者觀察眾生世間莊嚴成就。」其中，「觀察器世間莊嚴成就」又分為十七種。

何等十七？一者莊嚴清淨功德成就；二者莊嚴量功德成就；三者莊嚴性功德成就；四者莊嚴形相功德成就；五者莊嚴種種事功德成就；六者莊嚴妙色功德成就；七者莊嚴觸功德成就；八者莊嚴三種功德成就；九者莊嚴雨功德成就；十者莊嚴光明功德成就；十一者莊嚴妙聲功德成就；十二者莊嚴主功德成就；十三者莊嚴眷屬功德成就；十四者莊嚴受用功德成就；十五者莊嚴無諸難功德成就；十六者莊嚴大義門功德成就；十七者莊嚴一切所求滿足功德成就。

以《佛學常見辭彙》的解釋：「器世間指一切眾生依之而住的國土世界，因國土世界好像器物，能容納眾生居住。」因此我們得知《往生論註》中所說的「觀察器世間莊嚴成就」，也就是指西方極樂世界聖眾所居的依報環境。

這十七種依報莊嚴功德成就是我們不可思議的、無法想像的、無從探究的阿彌陀佛功德變化所成。我們往生後，在廣大無邊際般的西方國土中，所能看到的、聽到的、觸摸到的、聞到的、嚐到的，諸根所觸；我們所住宮殿、亭臺樓閣、花鳥、流水、樹木、道路、大地、珍寶、光明等身在環境；我們思衣得衣、思食得食、隨心所欲、收發隨心、一切所求皆得滿足之受用等等，一切都含攝在阿彌陀佛無上功德的大寶海中，且無不在彌陀的真實功德中得以實現。即便尚有無明，也能在依報為佛事的薰陶之下，被蕩滌乾淨，一塵不染。總之，西方極樂佛之境界，難以用凡言窮盡。正如《往生論註》所言：「彰彼淨土功德無量，非唯十七種也。」

《往生論註》既然講修五念門，那麼修觀察門所能達到的目的就是「觀此十七種莊嚴成就，能生真實淨信，必定得生彼安樂佛土」，結論斬釘截鐵，殊勝至極！

聖道門行人未明《往生論註》真義，藉此以修觀，並以為此是



往生西方極樂之所必經之路，其實不然。凡夫障重，五欲熾盛，難得片刻清淨，假如以修觀法才能入彼清淨土，那麼阿彌陀佛的大願業力於凡夫也就成為了虛設，世尊斷絕眾生六道輪迴、離苦得樂的出世本懷也就沒有了意義。《往生論註》在此是順應聖道門之說，借展示西方極樂依正二報莊嚴之機，讓凡夫起觀生信，而非如實修觀！

佛為何要起此十七種功德莊嚴？那是因為娑婆世界有太多的分別、太多的不如意、太多的障礙、太多的苦。佛便給我們造就了一個不可思議的、平等的、受用的、沒有惡道干擾的嶄新世界，一幅蘊含大乘法理精髓的西方極樂聖境便展現在我們面前。🌀



# 邁向善導淨土之路

## My Road to Shandao Pure Land Buddhism By Kyle Alvarez (Householder Jingsan)

文／凱優·奧法瑞斯 淨燦居士

I am Kyle Alvarez, my Dharma-name is Jingsan. I live in Houston, Texas. I have been practicing nianfo, the recitation of ‘Namo Amitufo’ since August 2019.

我叫Kyle Alvarez，法名淨燦，住在德克薩斯州的休斯頓。自2019年8月以來，我一直在念佛，即稱念「南無阿彌陀佛」。

Permit me to take this opportunity to express my gratitude to the Pristine Pure Land Buddhism group for creating and keeping active their FaceBook accounts. I also created a FaceBook account, so I can follow the Pure Land School’s group postings and connect with other practitioners.

藉此機會，我想向淨土宗網站及臉書群表達感謝之意。我也有個人臉書，可關注淨土宗臉書發布的文章，並與蓮友們聯繫。

I have only read a few Buddhist books before beginning Amitabha Buddha recitation for rebirth into the Land of Ultimate Bliss. I always wanted to learn about Buddhism since I was probably seven years old. The reason I became interested in Buddhism so early was because an exchange student from Japan, who was our babysitter’s friend, told us stories about Buddhism in Japan and China. I loved looking at the pictures in the Buddhist books



she showed us, and I was fascinated by the image of the famous Kamakura Daibutsu—the big bronze statue of Amitabha Buddha in Kanagawa, Japan. That fascination of mine has lasted for a long time. I would look up Buddhism in encyclopedias and the religion section of Buddhist countries so that I could see pictures of Buddhas. I now know it wasn't a coincidence ; it was my yuan, the predestined relationship with the Buddha.

在開始專稱彌陀佛名、願生彌陀淨土之前，我只閱讀過幾本佛教書籍。從七歲起，我就一心想學習佛教，之所以在幼年時對佛教產生興趣，是因為我的保姆的一位日本朋友，她是一位來自日本的交換生，向我們講述日本和中國的佛教故事，並提供我看一些我喜愛的佛像圖片，我最著迷的是著名的鎌倉大佛——日本神奈川縣的阿彌陀佛大銅像，且迷戀了很長一段時間。我會在百科全書和佛教國家的宗教部分中查尋佛教，以便能看到更多的佛像。現在我知道這不是巧合，是緣，我與佛有緣。

Growing up in a Christian family gave me little opportunity to encounter Buddhist scriptures. It was in late 2018 at age twenty-eight that I found Buddhist books by the Vietnamese Master Thich Nhat Hanh. I was very impressed by the master's transcendent view of compassion, which lit the enlightening bridge for me. I began to look for more Buddhist books so that I could shape my thinking in the way of Buddha's teachings. I came across a copy of 'The Teaching of Buddha' by Bukkyo Dendo Kyokai. It was free and widely distributed in many parts of the world, hotels, hospitals, etc. Towards the end of the section on 'Deliverance of Amitabha Buddha,' I was suddenly hit with awakening like a lightning strike ; I exclaimed : 'Ah-ha, that's it !'. At that moment, faith in Buddhism sprouted in my heart and mind.





我生長在基督教家庭，很少有機會接觸佛教經典。2018年底，我 28 歲時，閱讀了越南高僧一行禪師的著作，對他出世間的慈悲觀深受感動並得到啟發，他點亮了我的覺悟之橋。於是我開始尋找更多佛教書籍以便更深入瞭解佛教。後來，偶然間發現 Bukkyo Dendo Kyokai 的著作《佛陀的教育》，此書在世界各地的旅館、醫院等多處都有免費流通。當我讀到「阿彌陀佛的救度」章節時，如電光閃擊般地打醒了我，我驚叫著：「啊！這就是我要找尋的！」當下，真實的佛法信仰已在我心中萌芽。

While I was being mindful of Buddha, I did not practice any teaching of a particular Buddhist school. Late last summer, I happened upon a short Amitabha animation in English posted on YouTube by Master Jingben of Pure Land Buddhism in Singapore & Malaysia. Via the YouTube, I saw the purelandbuddhism.org address, where I was able to find the information I was seeking. I thus follow the teachings of Master Jingben to practice Nianfo. I decided to practice Nianfo wherever I am. It is amazing to realize how reciting 'Namo Amitufofo' softens my vexations and reduces my worries, even though the primary goal of nuanfo is rebirth in the Buddha's Pure Land.

雖然我一直想著佛，但我並沒有修行學習任何佛法。去年夏天，偶然間在網路上看到「新加坡·馬來西亞淨土宗」淨本法師所帶領的團隊所製作的阿彌陀佛英語動畫短片，並進而到淨土宗網址，使我得到了我一直想找的訊息。之後，我一直跟著淨本法師的教導開始念佛，令人驚歎地，讓我親自體驗到稱念「南無阿彌陀佛」的不可思議，他讓我心變柔軟，煩惱減輕——當然，我知道念佛的主要目標是往生極樂淨土。

In the fall of 2019, I twice visited a local Fo Guang Shan Temple for English Dharma classes and worship services. During that time,

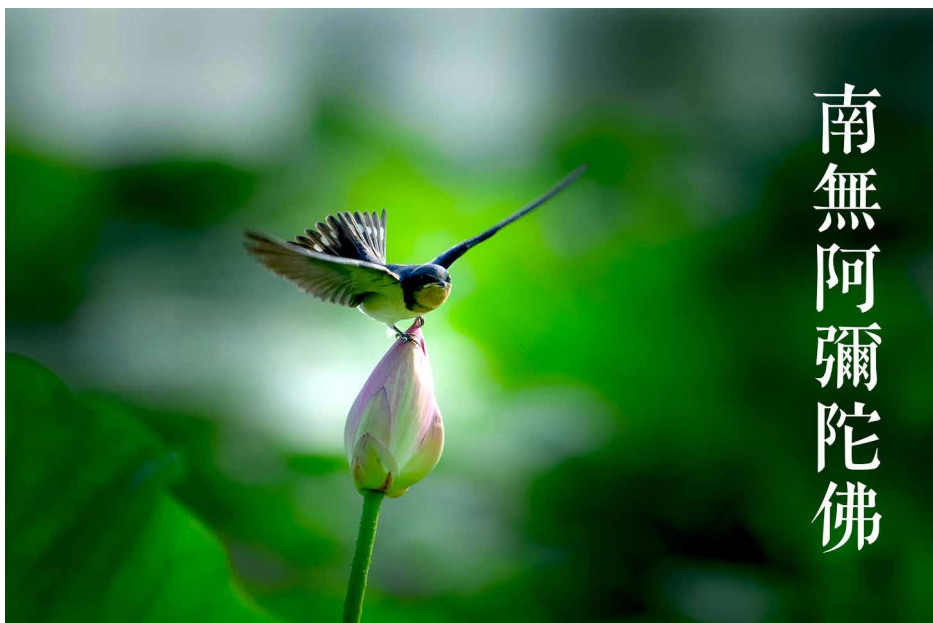


I also read The Lotus Sutra, which is the foundation of Tiantai Mahayana Buddhism. Fo Guang Shan generally promotes Nianfo as more of an optional form of daily meditation practice. I also stopped by the local Pure Land Society under the leadership of Master Chin Kung. I have read some of his books, which were free and displayed in public spaces, such as the entrances of popular grocery stores in our city (Houston, TX). I met the lady who distributes their books. I thought that was a neat coincidence, and I was grateful that she took a lot of time to speak with me, a true friend! I found the books published by the Pure Land Society have more content and requirements of rebirth. At that time, I did not realize that their version of Pure Land deviates from the pristine Shandao Pure Land Buddhism; and I became confused for a while.

2019年秋天，我兩次到當地的佛光山寺，參加英語佛法課程和法會，同時閱讀了《大乘妙法蓮華經》，這是天臺宗的經典。佛光山一般也鼓勵念佛，但是是把念佛作為修禪定的一種方式。我也到當地的淨宗學會，讀了一些淨空法師的書，淨空法師的書籍在德州休斯頓各大超級市場門口有免費結緣。當時偶遇一位女士非常熱心的向我介紹淨空法師的書，他們對往生有較多的說法和要求，當時我並沒有意識到他們的問題，不知道他們的說法是偏離善導大師純粹的淨土法門，裡面的觀念困擾我多時。

After delving into the publications by Master Huijing and Master Jingzong, I quickly understood the authentic and pristine Pure Land Buddhism school. And I appreciated what a 'simple' faith and practice without requirements or apprehensions. I accepted with gratitude from Master Huijing the Three Refuge and received in the mail days later my Refuge certificate with the given Dharma name of Jingsan.





# 南無阿彌陀佛

深入研讀慧淨法師和淨宗法師的書籍後，我很快就明白了真實的純粹淨土法門，感恩這樣的「易行道」，在實踐上沒有任何要求或讓人擔憂之處。2020年2月，我申請了皈依，幾天後便收到了我的皈依證書，上面寫著，法名「淨燦」（pure brightness）。

I would love to see more of the content of PLB with English and Spanish subtitles someday. If anyone needs English-Spanish translations to have a better understanding of the PLB doctrines, please do not hesitate to message me.

我希望有一天能看到更多的英語和西班牙語的淨土宗刊物。如果有需要將淨土宗的英語刊物翻譯成西班牙語，請隨時通知我，希望自己也能為此奉上棉薄之力，利益更多的人。

南無阿彌陀佛

美國德克薩斯州·淨燦 



# 出家·回家

文／淨般居士

在常日的生活中，搜尋父親的足跡。

「一花一世界、一葉一菩提」佛在靈山，眾人問法，佛不說話，只拿起一朵花，示之。

眾弟子不解，唯迦葉尊者破顏微笑，尊者已悟出道來。

原來這宇宙間的奧秘，不過在一朵尋常的花中。

前天，弟弟找到了父親生前珍藏的「靈山咐囑」一曲。

這封佛陀的函信就這樣層層滴潤了我的心，腦海中的畫面是過去父親的隻字片語，彷彿昨日重現……

父親還是在家居士時，曾參加了一期短期出家。他回到家後，與我分享在僧侶生活中的點點滴滴。每一天的晨鐘暮鼓，每一刻的自性覺醒，父親告訴我：他想回家。

當時的我不解其意，以為父親不

愛我們了，要拋棄我們離去。

那年我還在澳洲，完全不會講英語的母親，輾轉接通了當時我在的機構電話，告訴我，父親要出家了。當時，我的內心百般糾結，好像家中那棵大樹要消失了，那深埋的樹根要斷裂拔除了。父親當時跟我說：「我沒有不愛你們，我是將小愛化為大愛，而你們也都在這其中。從小，家中四個孩子有任何想做的事或夢想，我總會支持、成就你們，現在怎麼我想做的事，你們無法支持呢？」

我聽了，淚掉下了。從那天起，我們沒有父親了，而是誕生了更尊貴的「慧理法師」。

父親出家後，短暫在台南楠西靈佛寺居住，受戒後就在自己建設的精舍修持。

建設精舍是「爸爸師父」發出的願力，十方大德的供養，才成就了雲林的「佛樂精舍」。

每次回家，總會發現爸爸師父最新的創意：念佛法輪座、念佛三輪車，還有那一串串親手穿串的佛珠……爸爸師父說：每一顆珠子代表一聲佛號，也代表了思念遊子回家的盼望。

曾經以為爸爸師父只是單純想要我們常回家看看，一直到現在認真聽了數遍爸爸師父珍藏的佛陀「靈山咐囑」才知，爸爸師父想要我們的，是回「真正的家」！



佛性是我們的本有家鄉，阿彌陀佛是我們最慈愛的父親，回家吧，回歸極樂淨土的懷抱。

佛陀的「靈山咐囑」，我好感動啊，遺憾自己到現今才懂，才悟出這超然大擁抱的慈悲。

如果體會到我們往生淨土只是回家的話，那麼就會感到自在和安心。

光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。

感恩爸爸師父引領我們來到台南淨土宗彌陀寺（按：父親的後事，全由彌陀寺的師父協助處理。），讓我們安然步上回家的路。

南無阿彌陀佛！

### 《靈山咐囑》

自你做遠客別離家鄉  
迷何處去  
漂泊無蹤跡生老病死  
定如暴風殘花  
一切眾生皆是佛子  
及早回頭好  
日晚依門闥流淚空望  
本性是自家鄉

2020.10.17 

# 夢裡彌陀來按摩 癌症晚期大反轉

文／閔芳

我是北京昌平的一位四十四歲的二胎媽媽，孩子一歲八個月的時候，發現左乳房有一個小疙瘩。一開始沒在意，後來長得很大了，就去北京海淀婦幼醫院，檢查結果乳腺癌晚期。

結果出來之後，我的腿都站不住了，全身上下沒有一點力氣，我和老公抱著就哭。怎麼辦？怎麼辦？老大才十三歲，老二才二歲，我才四十多歲。從那一刻起就和老公天天哭。

後來又去北京協和醫院檢查，當時還存在僥倖心理，看看是不是海淀醫院查錯了。大夫看到檢查結果後，果斷地說：「馬上手術吧！不能再耽誤了，是乳腺癌晚期，刻不容緩。」於是安排12月5號手術。我當時給佛讀師兄（我阿姨）打電話，把事情的嚴重程度一絲不留地向她說了，她說：「沒事，你就念佛吧，我也給你念佛。」

手術那天我就邊走邊念，直到手術打了麻藥，一個多小時出來，大夫和家人說手術很成功。我清醒後一難受就開始念「南無阿彌陀佛」，第二天就能下地了。

手術後做全身檢查，結果出來後，大夫搖著頭說：「唉，你們來得太晚了，已經骨轉移了，好不了了，沒有任何希望。」大夫一邊搖著頭，一邊嘆著氣，告訴我們說：「你們做好最壞的打算吧。」





本來覺得手術完就好了，聽大夫這麼一說，我們的神經又繃緊了，心情壞透了，我這才體會到了絕望和無助，感覺到脆弱的生命是那樣的不堪一擊。

我和老公都聽明白醫生說的是什麼意思了，我的生命已經進入了倒數計時。我們要面對現實，以後我要是不在了，就讓老公好好帶孩子們。我老公也哭著說：「放心吧，我一個人一定會把孩子帶大的。」

我把情況告訴了佛讀師兄，她讓我找佛路師兄。佛路師兄耐心地給我講人生是無常的，不管是誰都難逃一死，死後去哪裡是一個關鍵的問題。沒有遇到佛法的人只能隨業流轉、六道輪迴，我們念佛的人不怕死，因為生命的盡頭有我們的慈父阿彌陀佛在等待。我們都得回極樂老家，那裡才是我們念佛人最終的家。

聽了佛路師兄的講解，我似乎對死亡又不那麼恐懼了，心情輕鬆了許多。她還請淨土宗的法師給我賜了法名「佛救」。於是我就過上了念佛的生活，一直都在念「南無阿彌陀佛、南無阿彌陀佛……」。大夫給我又安排化療和放療，這些過程特別難受。因為身體不舒服，我就每天在床上躺著念佛。因為我一直念著佛，在治療過程中，別的病友特別難受，我的反應程度就很小。整個放療和化療的過程，我都是念著佛度過的。

2020年2月的一個晚上，我做了一個夢，阿彌陀佛踏著蓮花放著金黃色的光，來到我身邊，用手在我身上給我按摩，異常的舒服和輕鬆。我也不敢睜眼，心裡還有一點緊張。過了一會兒，阿彌陀佛就走了。


我趕緊告訴佛路師兄，她說：「這是好事呀，你緊張什麼呀？這是阿彌陀佛親自給你治病消災呢，應該感恩阿彌陀佛才對呢。」

治療結束後，等到2020年6月術後半年檢查時，我和老公都懷著忐忑不安的心情去做了骨掃描檢查。一週後，我拿著結果找大

夫看，大夫看到我的結果高興地對我們說：「呀！你這病怎麼來了一個大反轉呢？從癌症骨轉移（晚期）到現在數值是良性的了，有驚無險啊。沒有事了，祝賀你呀，死不了了，接著吃藥治療就可以了。」

我和老公激動得又

哭了。我覺得這是阿彌陀佛給我治療好的，「南無阿彌陀佛」六字名號救了我，也救了我們全家人啊！為了讓更多人也得到阿彌陀佛的救度，佛路師兄還讓我在網上給師兄們分享了我的真實故事。從那時到現在，我媽媽和我一直念佛，她的身體比以前也強太多了。從此以後，我把我及我們全家人都交給阿彌陀佛了，讓阿彌陀佛做我們的主人，我們只管念佛！

2020年8月3日 



# 荒山夜遇鬼 佛光來指路

口述／佛來居士 記錄／佛迎居士

按：佛來居士以收購古錢幣為業，事件發生在二十多年前的山上。一天傍晚，他來到了陝西、河南交界的一座大山腳下，目的地是山對面的一戶人家。

那座山特別高，過去交通不便，山上是一個通商要道。後來修了大路，就荒廢了。正月二十七那天，天都快黑了，我走到村裡收古錢幣，要翻過這座大山到山底下一戶人家。七十六歲的老人有個傳家寶，我把價錢都定了，第二年正月二十七，我就去買。

上山的路不好走，走著走著天就黑了，不過路還能看清。可是我覺得奇怪，前面本來有路的，突然就沒了。於是我走右邊，右邊全是野草和很粗的藤條，我穿過縫隙繼續走。一般人爬山會喘得厲害，可是好像有人扶著、推著我，爬得特別輕鬆，腳底下的野雞被驚得亂飛，我心裡也不害怕。走一走就到了山頂，半山腰那家人的燈在下面的左邊。我一看壞了，怎麼到山頂上來了？既然走錯了，就要下山。天已經黑了，我沒帶手電筒，也沒有打火機，就伸腳往前蹭著走，像盲人摸路，慢慢下來，結果又走到原地。剛才往上是走右手邊，這次就走左手邊；可是，又爬到了山上，一看燈又在右手的山下，只好慢慢下來，又回到了原地。

後來才知道，這是所謂的「鬼打牆」。





一不小心，樹根把腳一絆，「啪」摔了一跤，我爬起來說：「這是要我的命啊！」剛說完，身體像觸了電，猛地打了個冷顫，心臟開始撲騰撲騰跳得厲害，好像有多人在拚命拽我的頭髮。我心就慌了：「壞了！這是遇到不乾淨的東西了。」可能是鬼來揪我的頭髮。我愈想愈害怕，就像看到豺狼正張開血盆大口，馬上就要咬到自己的頭。

當時頭皮疼得厲害，可是我用手去抓，卻什麼也沒有。然後看到自己的臉像扭成麻花，扭得轉筋，整個變形，眼睛都斜了，嘴也歪到一邊去。我能看到，看到以後就更害怕了，於是在身上亂摸，摸到了一個水果刀，水果刀上面有個十字架，我舉著水果刀嘶啞地喊：「主啊，救命！佛呀，來救我！阿彌陀佛，趕緊來救我，我遇難了！阿彌陀佛快來救我！」我看前面有個白花花的，還有點兒亮，正想著是不是水，伸腳一試，不是水，是路！心裡真高興，趕緊就走，愈走路愈亮，白花花的還發光呢。

奇怪，十幾米長發光的路，一直在我前面，我就順著這條光亮的路往前走，「會不會是月光呢？」抬頭一看，天上沒有月亮，正月二十七怎麼會有呢？這樣一想，頭就不疼了，臉也不扭曲了，心跳也慢慢緩下來，我念佛就念得慢了。然後走到了半山腰那戶人家，我就打門，說：「我是陝西收錢幣的，到你這兒來，你開門，讓我在你這兒住一宿。」可是人家也不開門，山區的人都膽小。我說：「你不開門，我就坐在你門口。」可是他們養了兩條狗，狗拉著我的褲腿，不讓我坐。當時，我又覺得身上發冷，一摸衣服，全都濕透了，那是一身冷汗啊。沒辦法，那就翻山，到我要去的那個人家裡！

不知道哪來的膽子，就開始翻山。可是那麼黑的山上，我居然能看到路，路很亮。我就一路叫著：「阿彌陀佛！」終於見到我要找的那戶人家，心裡就不害怕了。

可是怎麼打門也叫不開，我就打窗子，聽到那個老人正在打呼





呢。我就打著窗戶說：「我是陝西人，到你家來，你給我開門。」把老人驚醒了，他把門打開，我進去後說：「你趕緊拿水，我快渴死了！」老人把水壺拿過來：「你慢點兒喝。出什麼事了？」我喝了兩瓶半的水，才把事情的經過跟他講。老人說：「你是年輕啊，要是不年輕，你就過不來了！」我說：「那是怎麼回事？」他說，過去那是土匪劫道殺人的地方，那裡過去有一棵大柳樹，柳樹底下有一個水潭，深不見底，叫「龍潭」。土匪劫道殺人時，會把人扔到水裡淹死，有的吊死在樹上，所以屈死鬼很多，陰氣很重，本地人都知道，沒有人敢走。後來路就斷了，但是陰氣還在。

後來我信了佛才知道，念佛的名號，佛就能放光、能引路，因此才順利通過的！佛來了，把孤魂野鬼都超度了，所以我當時能看到路就感到不可思議，現在才明白，是阿彌陀佛的佛光大愛給我指引的路，要不然我三十歲那年已經在山上報銷了。

2020年7月20日 

# 父母念佛 嬰兒生還

文／李坤海

花山氏於十多年前在美國某大學執教時，他的三子生後數個月的某一天，因罹患原因不明的疾病，急忙送到大醫院的加護病房，數日後成了「危篤狀態」，並接獲醫院的緊急通知。那時花山夫婦倆已經「心裡有數」了，為準備萬一，特別攜帶佛珠飛也似地急奔至加護病房，並直念萬德洪名——「阿彌陀佛」。

當他們倆到達加護病房時，醫師說：「剛才脈息曾停止，旋即又恢復，請你們暫時勿進病房。」於是夫婦倆強壓抑又焦急又憂懼的心緒，一心不亂地念「阿彌陀佛」。少頃，醫師探頭出來說：「孩子的脈息已停止，請進來。」夫婦倆走進病房靜肅地兩手合十誦念「阿彌陀佛」，這時孩子的脈息又開始動起來，夫婦倆定睛注視，孩子竟然脈息停止三次又恢復原狀三次。如今三子已碩大成長，身體比一般人還健壯。

對於三子的意外「生還」，之後夫婦倆便聯袂到主治醫師的家致謝。醫師鄭重其事地問說：「很抱歉，我唐突的請問你們，佛教裡是否有特別的祈禱和念咒求佛加被，能排除障礙使死人變成活人？」對於醫師突如其來的發問，夫婦倆一時愣住了。

根據主治醫師他長久的醫療經驗，都認為孩子已經無救了，竟然能生還，他認為實在不可思議。接著又說：「若有，可否請求你們教我佛陀慈悲的加被力量，好讓我今後能救更多的人！」

對於醫師的質疑請求，花山氏一時很難回答。在加護病房內，他的確為孩子念「阿彌陀佛」，並且竭誠求佛加被，希望能拯救孩子的小命，但萬萬想不到佛慈悲的力量真能把孩子從死神手中搶過來。

（民國九三年(2004)年十月）

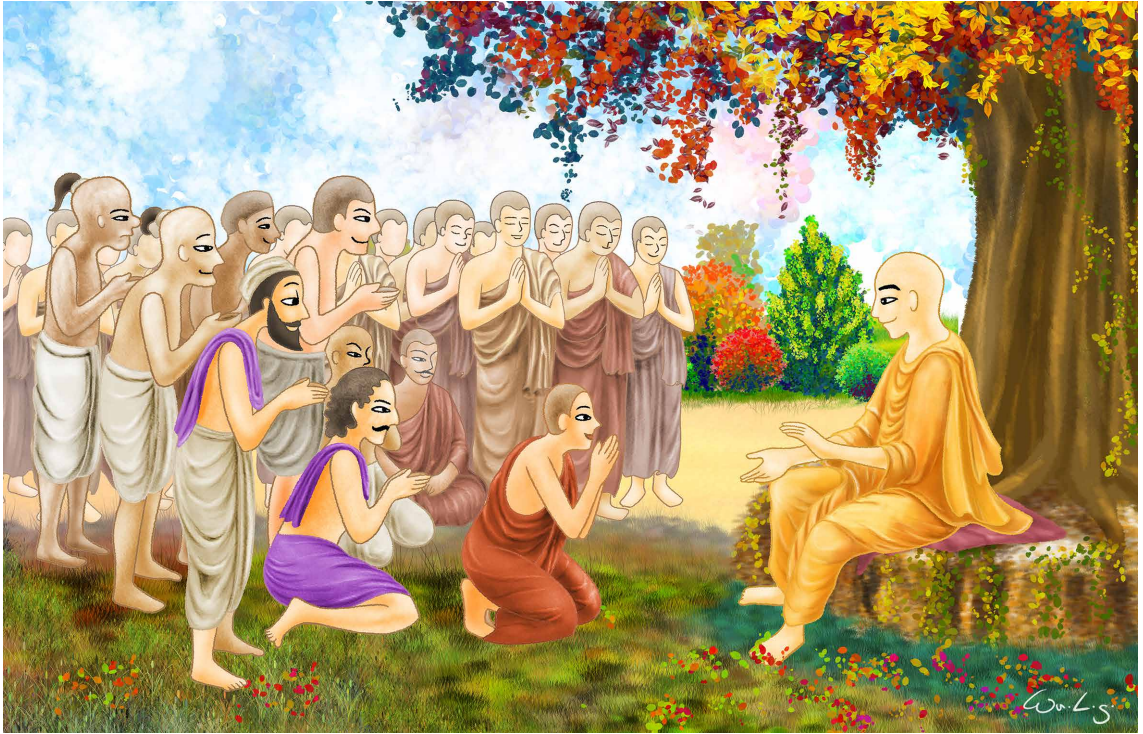
# 龍樹菩薩傳

6

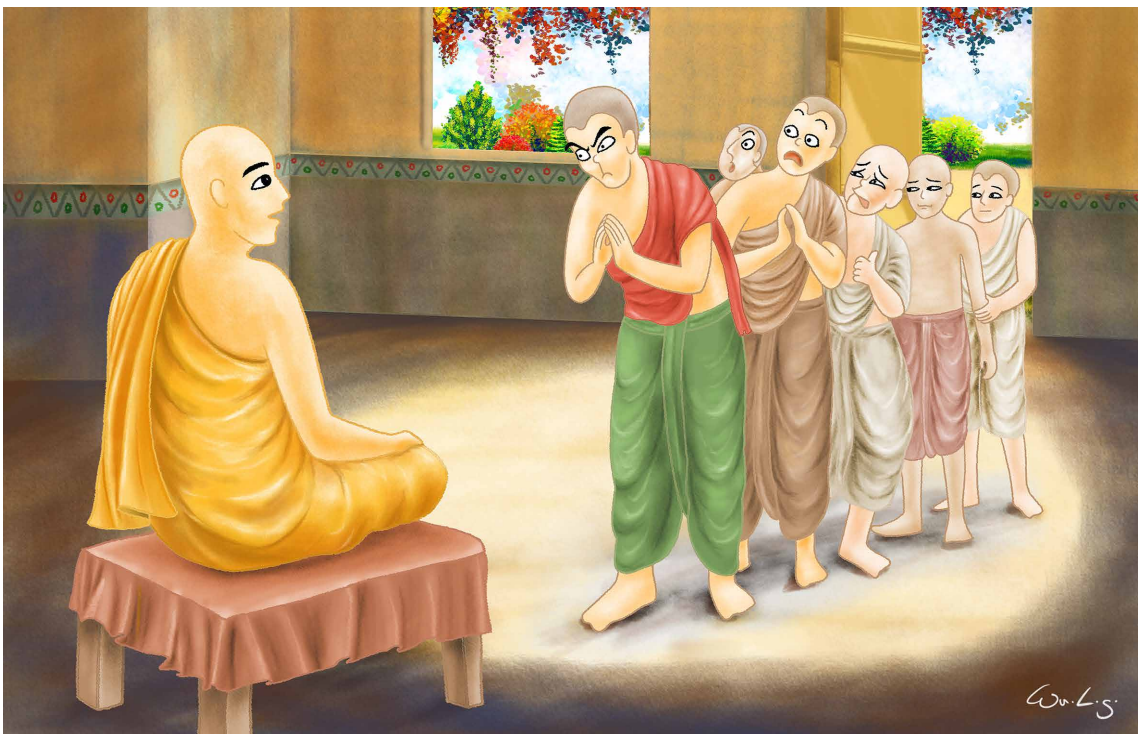
文字／釋淨開 繪圖／巫麗雪



36. 一路上，外道論師不斷來挑戰龍樹——只要看他們面色如土，就知道又一群人辯輸了。



37. 很快的，龍樹被奉為師尊，他的座下拜倒了許多外道弟子。



38. 某弟子合掌說：「以您的智慧，佛算什麼！現在您卻硬是去當佛弟子！我們啊，不跟埋沒天才的老師學習！」一個冷眼，劍眉戳向龍樹。



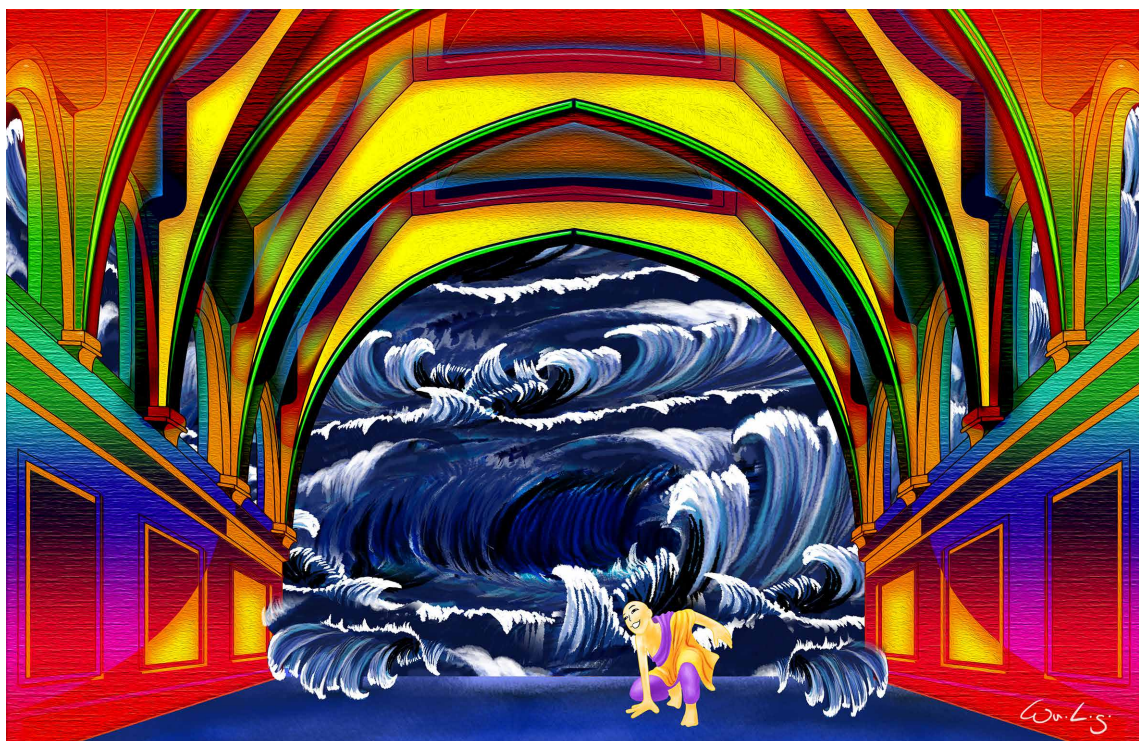
39. 終於，龍樹被眾人簇擁為新教教主，另組僧團，另製新衣，然後一個人在漂亮的水晶房中定坐，志得意滿。



40. 「太不知天高地厚了！」彩雲中，一雙銳眼俯視這一切，只能悲憫搖頭——這是大龍菩薩。



41. 大龍菩薩略施神通，把龍樹從水晶房帶到大海怒濤之下的龍宮。



42. 轉瞬——「啊！」龍樹才睜眼，驚歎失聲，面前是人間所沒有的壯麗宮殿。（待續）

# 愛能讓人變成教育天才

文／閔紅

我讀到高二時，不想再讀下去，自作主張退了學，一心要成為一個寫作者。難得的是我爸也支持，只是他覺得即便當作家，也需要進一步學習，於是到處幫我打聽哪裡有作家班可以讀。

那年11月中旬，我們聽聞復旦大學有個作家班。此時學期已經過了大半，仍要交整個學期的學費和住宿費，連中間人都覺得不划算。但我爸認為，孩子的成長期不可蹉跎，他第二天就帶我啟程，汽車、火車，坐了一天一夜，終於抵達邯鄲路上的復旦大學。

我爸先帶我去辦理入學手續，交了厚厚一沓現金。我稍感不安，因為當時大學還沒有擴招，國家有補貼，我是少見的自費生。手續辦完，我們去宿舍，路過對外營業的國年路上的教工餐廳，我們打算就在這裡吃午飯。放下大包小包，我們四處打量，臉上是外鄉人顯而易見的好奇。

這時，我看到一個女孩子走進來，她是逆著光走進來的，一進來，整個餐廳都被照亮了。她身材高挑，打扮得很時髦，最醒目的是腳上的那雙靴子，麂皮的，很精巧，釘著漂亮的流蘇，跟她白色長毛衣上的流蘇呼應。時值深秋，我穿著薄襖，她卻穿著一條咖啡色的厚呢短褲，兩條長腿極具視覺侵犯性地露在外面。我立即有了某種壓迫感，是初來乍到的恹惶，還有對未來的迷茫，我開始懷疑自己的選擇——外面的世界很精彩，但外面的世界，我不見得能適應。

我爸把我安頓好就回去了。他僅留了幾十塊錢在身上，剩下的都給了我（之前已買過回程票）。我休息了一會兒，就去室友推薦的五角場，那裡有很多小店，賣衣服的、賣鞋子的，有貴的、有便宜的，讓人眼花撩亂。我幾



乎是手忙腳亂地買了一雙靴子，人造革的，穿在腳上不舒服，但樣子不錯，尖圓頭，鞋跟很高，鞋邊有一圈同色的鉚線——那是濃墨重彩的時髦，我太著急想要抓住「時髦」了。

之後的很多天，我都在為這個選擇付出代價。那雙鞋子如暗處的酷刑，磨腳、不透氣，偏偏教室離我住的南區宿舍又特別遠，我走起路來總是深一腳淺一腳，像小人魚一步步走在刀刃上。只是人家小人魚是為了愛情，我是為了什麼？虛榮嗎？

上海下了第一場雪後，我的腳更是遭了殃。鞋子開膠，我買了膠水粘上，還是有潮氣滲進來，便生出凍瘡；夜晚坐在南區的自修室裡讀書，腳像一塊冰冷的石頭，回寢室後焐很久也焐不熱。儘管如此，我也不想買第二雙鞋。我爸是工薪階層，在小城掙錢，給我在上海花，非常不易。我的學費和生活費幾乎花掉了他的全部工資，再一雙接一雙地買鞋子，我著實於心不忍。再說，我放棄高考要當個作家，我和我的家人付出那麼大代價，我應該做的不是心無旁騖地學習嗎？怎麼能在穿著打扮上花那麼多心思？

上海的冬天雖然寒濕，但忍一忍也就過去了。然而，就在那個冬天最冷的一天，我收到我爸寄來的包裹，打開來，竟然是一雙短靴。柔和的光澤，證明它是真正的牛皮，裡面還有一層羊毛。不算高的方跟，樸拙裡帶點稚氣，經典大方，倒襯出我腳上鞋子的廉價。

我完全不明白，我那土



土的老爸，怎麼突然有了這樣的好眼光！我爸是一個完全沒有審美可言的人，他說這叫「泥人不改土性」。有次他認為我媽太不愛給我打扮，索性跑到街上給我買了兩件衣服，居然都是男裝，我媽氣得跟他吵了一架。這一次，他是諮詢了女同事，還是請教了鞋店的老闆娘？後來我想，更有可能的是，他在店裡選了最貴的一雙。

那雙鞋子溫暖了我整個冬天。依然是在深夜的自修室裡，當我的腳被溫暖包裹，腳趾隔著襪子也能感覺到羊毛柔軟的觸感時，我那麼深切地感覺到，自己被深深愛著。寒假回家，奶奶跟我說，我爸那天一到家就感嘆，上海的女孩子長得漂亮，穿得也漂亮。

我奶奶就說：「我孫女長得不比人家差，就是穿得不如人家。」我爸一向不愛對別人評頭論足，他跟我奶奶說這些，一定是入了心吧。「然後，他就去鞋店買了最貴的一雙鞋給我，是嗎？」「是的。」衣服鞋子都是身外之物，聖賢不會在意這些。可是，真愛一個人，就會體諒對方不夠強大、不夠正確的那些地方。

記得我弟上初中時有一幫小兄弟，他就像那個「及時雨」宋江，出手大方，零花錢都用來請大家吃冰棒、吃燒餅了。問題是我們家也沒礦啊，可我爸不說有求必應，起碼是大力支持。我跟我爸抱怨，我爸說：「你弟學習成績不好，現在各方面都不突出，很容易自卑。但他有個優點是慷慨，這也是能幫他成事的。我沒有萬貫家財給你們，但現在可以給你們一個寬鬆點的環境。」

被我爸言中，當初看上去很不突出的我弟，現在做影樓培訓，手下有上百名員工、幾百家加盟店。他說他一路發展過來，就靠著慷慨和厚道。

我爸因此被舊同事奉為育兒楷模，當年他們看盡我們各種精緻的淘氣，沒想到如今我們還都能成為不給社會添麻煩的人。

你看，愛就有這麼神奇的力量，能讓人無師自通地變成教育天才。

（出處：「閩紅和陳思呈」）

# 縲絲果報

文／黃書雲

邑人趙珠，習縲絲業數十年，所殺繭不可數計。

光緒初，偶來余家，見後房有空灶一，地勢頗寬，佃兩月為縲絲計。

一日，先君子偶往觀之，見繭數枚於沸湯中上躍二三尺許，心惻然，深悔之。出語先慈，述所見，謂以後決不租人作此類事，成助殺方便殺也。

次年春杪，又來租灶，營故業。先君子權語謝絕之云：「家有要事，不克應。」彼遂他去。

越數年，有來余店中購書者，自言姓趙，謂趙珠即其季父也。先君子問：「久不見君子叔，尚安否？」

其人曰：「死矣，且其死殊慘甚。」


詫問故，曰：「余叔精於縲，公之所知也；而不意其竟以此致慘報也。」

問慘報若何？曰：「其身生庖瘡，大如繭，水脹甚則破裂，中有蠶蛹。尤奇者，蛹尚活，撥落棹上，能爬動。蛹瘡之穴有黃水，癢且痛，搔

之不可，忍之不得。此破則彼脹，延及全身。每一庖破，皆有一活蛹焉，穴中黃水同、癢同、痛亦同，全體無完膚，晝夜號呼，數月乃死。生平所未見，亦所未聞，萬不料奇慘之至於此極也。」

言已，不勝詫嘆之至。

**【按】**：殺業無不報，而此報尤奇。瘡庖如繭，奇矣！破而有蛹更奇！蛹能活動，尤奇中之奇！在生理學家，必謂其身藏有黴菌使然。然黴菌能致瘡，不能成蛹，蛹而且活，則非黴菌之故可知。嗟呼，因果之說，誠非科學家所能臆測矣。世人不信因果，天若故以此顯示人，而人猶執迷不悟也，哀哉！中外談實業者，爭提倡蠶絲，而不知蠶絲日發達，則殺業愈多，今西人有人造絲之發明，誠減輕殺業之最妙新法也。

（出自《覺園筆記》）

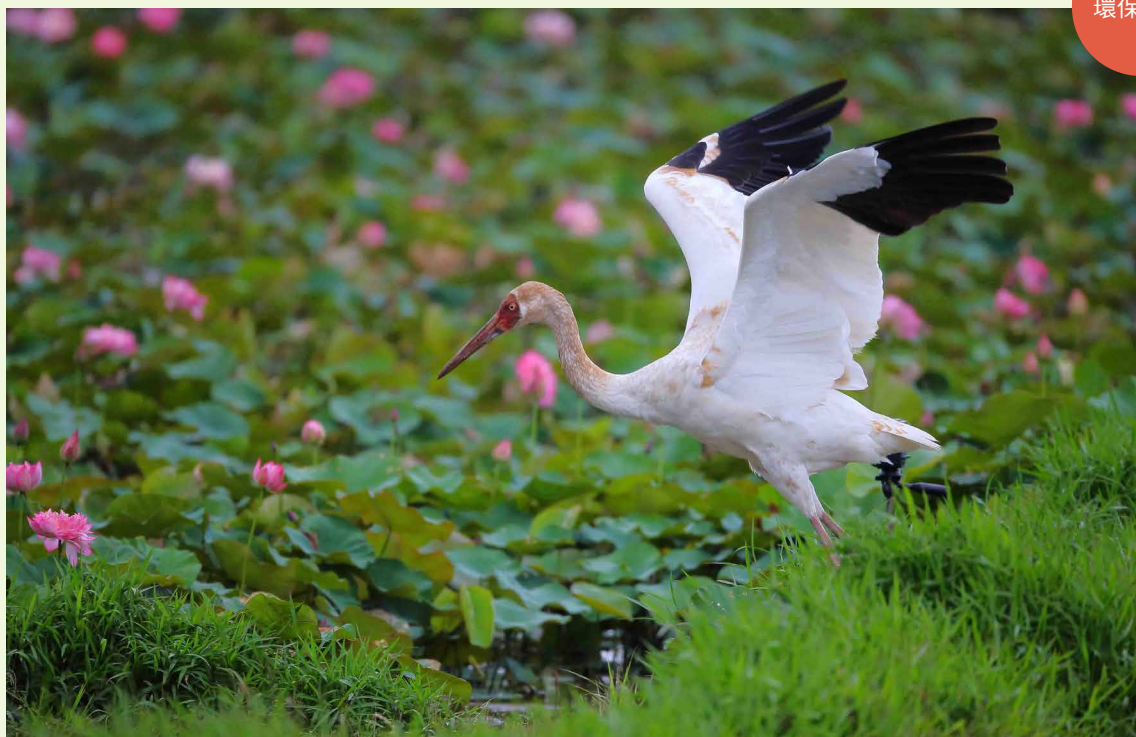
# 小白鶴的報恩



四年前，一隻來自西伯利亞的稀客入境金山清水溼地，降落在黃老伯（黃正俊）的田裡。才一歲的小白鶴尚未完全褪去黃色羽絨，兩腿纖細，但身高已近5英尺，翅膀展開長達7英尺多，田裡的魚蝦和福壽螺都是牠黑色的喙裡最常銜食的佳餚。看似平常的牠在臺灣的521天裡，卻上遍了紐約時報、日本時報。俄羅斯西伯利亞時報更以頭版大篇幅刊登小鶴抵臺的生活，感謝臺灣對保育動物的溫暖。

鄉間的鳥禽尋常，但誕生在西伯利亞的白鶴過去從來沒到訪過臺灣，總選擇在中國東南部，集中於長江中下游的鄱陽湖過冬。過去的環境足以支撐這群白鶴生存，由於氣候變化以及對水流的人為控制，白鶴現正面臨依靠人類餵食才能生存的處境，「全世界的西伯利亞白鶴都在一個地方，這種情況非常危險」當時的臺灣生態工法發展基金會副執行長邱銘源說。

自從清水出現這隻特別的訪者後，黃老伯顧及小鶴飯食，堅持不以農藥入



田，邱銘源也決定契作黃老伯的熊鶴米，希望如田水裡陣陣泛起的漣漪，帶動周遭農人一起加入清水溼地友善耕作的行列。

友善復育的田埂裡，蝌蚪、魚蝦到大如手掌的螃蟹都陸續出現，連帶附近金美國小附幼的師生都成了這裡生態觀察的常客，孩子在田埂裡體驗插秧、施肥、除草，抬起微沾濕土的稚嫩臉龐與小鶴相識而笑。然而大自然沒有頂蓋，小白鶴在2015年底誤入人來人往的松山車站，地方原為安全著想急著要送動物園，但在金山人的呼喚下，小鶴返回清水多陪伴了當地半年。

離去前小鶴在農人面前久久舞動著翅膀鳴叫，像在告別一般，當農人回過神時，小鶴已在天際往返西伯利亞的飛行路線中。成群離境的飛鳥隊伍已分不清小鶴的座標，只見一排黑色的縫線在天幕裡穿梭，連篇的身影持續串起每一個我們深愛的陸塊、島嶼和國家，而清水也在他的造訪之後，重新凝結了鄉里重視保育的決心。

（摘自網路）

## 淨土宗 相關網站

淨土宗



LINE @



FaceBook



YouTube



英文網站



英文  
FaceBook



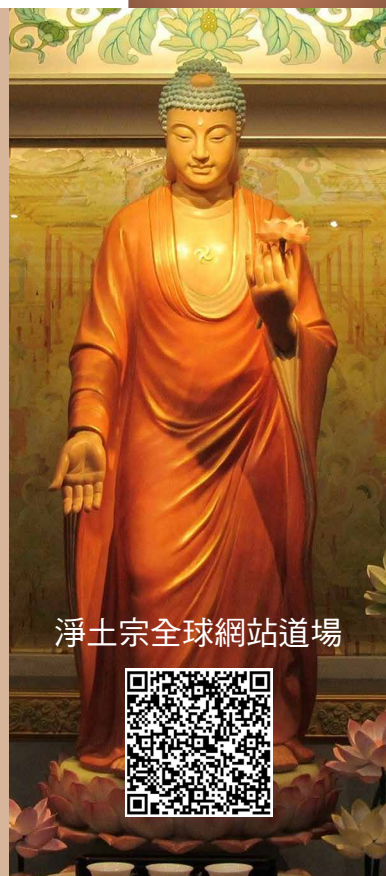
淨宗講堂



淨土宗  
雲端法寶庫 (MP3)



虛空念佛堂



淨土宗全球網站道場



## 護持捐款

### ● 郵局劃撥

戶名：社團法人中華淨土宗協會  
帳號：50230511

### ● 銀行匯款

#### 一、一般及ATM

銀行名稱：台北富邦銀行莊敬分行  
銀行代號：012  
戶名：社團法人中華淨土宗協會  
帳號：461102022480

註：匯款／轉帳成功後，敬請來電告知捐款人資料，以便開立收據。  
電話：02-87881955

#### 二、國外匯款：

Bank Name：  
TAIPEI FUBON COMMERCIAL BANK CO., LTD.  
JUANGJING BRANCH

Bank Address：  
NO.286, JUANGJING ROAD, TAIPEI CITY, TAIWAN, R.O.C.

Tel：002-886-2-2722-6206

Fax：002-886-2-2720-6967

Swift Code：TPBKWTWP

Account (A/C)：461102022480

Name：Chinese Pure Land Buddhist Association



## 慧淨法師 電視弘法訊息

### 一、佛衛電視慈悲台：

每星期六、星期日，下午3點～4點

### 二、MOD弘法平台：

按「959」進入「宗教首頁」，選「台南市淨土宗學會」。

# 《淨土宗雙月刊》流通點

## 臺灣地區：

### 中華淨土宗協會

地址：110台北市信義路五段150巷22弄 41號

電話：02-2758 0689 · 8788 1955

傳真：02-8780 7050

網址：<http://www.plb.tw>

郵箱：[amt@plb.tw](mailto:amt@plb.tw)

### 淨土宗台北弘願念佛會

地址：台北市撫遠街384號B1

電話：02-2762 4922

### 淨土宗羅東菩提寺

地址：宜蘭縣羅東鎮建中街2號

電話：03-9516084

### 淨土宗深坑念佛會

地址：新北市深坑區北深路三段14號2樓

電話：02-2662 2166

### 淨土宗板橋分會

地址：新北市板橋區四川路一段97號B1

電話：02-2952 4818

### 淨土宗三重分會

地址：新北市三重區中正北路17號三樓

電話：02-2987 2157

### 淨土宗新店念佛會

地址：新北市新店區三民路117巷4弄19號1樓

電話：02-2911 2615

### 淨土宗彌陀共修會

地址：新北市中和區景安路132巷17號2樓

電話：02-2240 1837

### 淨土宗林口念佛會

地址：新北市林口區中正路370號

電話：02-2603 0710

### 淨土宗桃園念佛會

地址：桃園市建國路61巷33弄7號

電話：03-361 3247

### 淨土宗新竹念佛會

地址：新竹市南寮街108巷1弄1號

電話：03-5367790

### 淨土宗苗栗念佛會

地址：苗栗市站前一號10樓之5

電話：037-277227

### 淨土宗潭子彌陀念佛會

地址：台中市潭子區中山路二段135號12樓

電話：04-2532 7717

### 淨土宗台中念佛會

地址：台中市西區五權路2-3號12樓

電話：04-2222 5758

### 淨土宗智覺寺

地址：雲林縣虎尾鎮明正路23號

電話：05-633 7740

### 淨土宗嘉義念佛會

地址：嘉義市東區中山路201號5樓

電話：05-216 6618

### 淨土宗彌陀寺

地址：台南市南區惠南街93號

電話：06-292 1918

### 台南市淨土宗學會

地址：台南市西門路一段471巷24號

電話：06-222 0911

### 淨土宗高雄道場

地址：高雄市三民區建安街94號

電話：07-3980806

### 淨土宗永明寺

地址：高雄市美濃區中正路三段595號

電話：07-683 2931

### 淨土宗善導寺

地址：屏東市民勇路26號

電話：08-723 0038

## 香港地區：

### 中國（香港）淨土宗協會

地址：香港九龍紅磡機利士南路63號合義樓2樓

電話：852-6900 3339（佛嘉居士）

### 淨土宗慧蓮淨苑

地址：香港銅鑼灣天后廟道3號鴻安大廈2B

電話：852-29855575（妙渡法師）

### 淨土宗無量壽念佛會

地址：九龍深水埗北河街165-167號大利樓七樓

電話：852-6128 9966（佛開法師）

### 淨土宗香港念佛會

地址：新界葵涌大連排道162-170號金龍工業中心2座2樓L室（葵芳地鐵站A出口）

電話：852-61836342（佛航居士）

852-92618696（佛因居士）

## 澳門地區：

### 淨土宗澳門念佛會

地址：馬植道博士大馬路431號南豐工業大廈第一座4F

電話：853-2843 6346

### 澳門淨土宗學會

地址：澳門提督大馬路39號

祐適工業大廈10樓

電話：853-6633 2239（佛名法師）



## 韓國

### 韓國法燈寺

地址：韓國京畿道安城市陽城面老谷里  
197-1番地

電話：031-674 3453

## 馬來西亞

網站：www.plb-sea.org

郵箱：purelandbuddhism.v18@gmail.com

## 西馬

### 淨土宗 吉隆坡念佛會 (Kuala Lumpur)

地址：No.57, Jalan 18, Desa Jaya, Kepong,  
52100 Selangor Darul Ehsan, Malaysia.

電話：+6019-4848 123

郵箱：amt.plb.kul@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.kul

### 淨土宗 彌陀淨苑 (Alor Star)

地址：No. 137, Taman Pelangi, Jalan Kuala  
Kedah, 06600 Alor Setar, Kedah, Malaysia.

電話：011-2769 8006 / 04-771 7828

郵箱：amt.plb.as@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.as

### 淨土宗 新山弘願念佛會 (Johor Jaya)

地址：No. 17 & 17A, Jalan Anggerik 42, Taman  
Johor Jaya, 81100 Johor Bahru, Johor, Malaysia.

電話：+6013-932 4818

郵箱：amt.plb.jb@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.jb

### 淨土宗 宋溪彌陀蓮社 (Sungkai)

地址：C-48, Kampung Baru, 35600 Sungkai,  
Perak.

電話：+6010-718 4864

郵箱：amt.plb.sungkai@gmail.com

網站：https://www.facebook.com/amt.plb.sungkai

## 東馬

### 淨土宗 古晉善導淨苑 (Kuching)

地址：458, Lorong Setia Raja 4E2, Taman Casa  
Marbella, 93350 Kuching, Sarawak.

電話：+6010-835 4818

郵箱：amt.plb.kch@gmail.com

網站：https://www.facebook.com/amt.plb.kch

## 新加坡

### 淨土宗 彌陀寺

No.27, Lor 27, Geylang, Singapore 388163

Tel: 8818 4848

郵箱：amitufo.org@gmail.com

網站：www.facebook.com/namo.amitufo.org18.singapore

## 美國

### 淨土宗 加州念佛會

Janice Tsai 蔡居士

8462 Alameda Park Dr., Elk Grove, CA 95624

Tel: 916-307-1880

Peggy

6030 Mazueal Drive

Oakland, CA 94611

### 舊金山 聯絡人

Lorraine C. Lee 佛音居士

Tel: 510-922-9683 請留言

email: lcllee2009@yahoo.com

### 淨土宗 北卡念佛會

Li Yung Kuan 淨信

103 Barton Lane, Chapel Hill, NC 27516

Tel: 919-929-8899

### 淨土宗 費城念佛會

Jennifer Yang Farrall 佛福

505 South 49th Street, Philadelphia, PA 19143

Tel: 267-970-5360

email: dongfarrall@gmail.com

## 加拿大

Mr. Alan Kwan 關其禎

Unit 1300, 4380 No.3 Road, Richmond, BC,

V6X 3L7, Canada. 加拿大 溫哥華

Tel: 604-273-3222

郵箱: namoamitabha.van@gmail.com

### 吳榮添

Tel: 778-288-1218

## 澳洲地區

### 澳洲雪梨中華淨土宗協會

Mrs. Lai fong Wong 佛壽居士

143 Tryon road Lindfield NSW 2070 Australia

Tel: 02-9416-9355

### 慧吉居士

7/47-49 Archer street Chatswood NSW 2067

Australia

Tel: 61-2-9412-1548 / 0422-333-815

郵箱: amtsydney@gmail.com

## 紐西蘭 基督城

### 淨藏居士

Tel: +64-20406-99035

郵箱: jizhang2020@gmail.com

## 淨土宗叢書

### 編號 書名

1	淨土宗聖教集
2	淨土三經
3	《無量壽經》譯註
4	《易行品》講要
5	《往生論註》分段對照本
6	往生論註
7	安樂集
8	善導大師全集
9	法然上人全集
10	觀經四帖疏
11	淨土宗精要法語解
12	念佛金言錄
13	第十八願講話
14	第十八願淺釋
15	《淨土三經一論》大意
16	《阿彌陀經要解》略註
17	淨土宗判教史略要
18	淨土決疑
19	唐朝高僧善導大師
20	淨土宗三祖師傳
21	慧淨法師書信集
22	慧淨法師講演集（一）
23	慧淨法師講演集（二）
24	人生之目的
25	走近佛教
26	觸光柔軟
27	無條件的救度——觀經下品下生之深義
28	念佛感應錄（一）
29	念佛感應錄（二）
30	念佛感應錄（三）
31	決定往生集
32	回歸善導
33	淨宗略講
34	唯說念佛
35	念佛勝易
36	《阿彌陀經》核心講記
37	《阿彌陀經》譯註
38	善導大師語錄
39	印光大師法要
40	印光大師說故事
41	《印光大師精要法語》講記
42	淨土宗概論
43	《往生論註》核心講記
44	善導大師的淨土思想
45	往生集
46	《念佛感應錄》（四）
47	《念佛感應錄》（五）
48	《念佛感應錄》（六）

49 《念佛感應錄》（七）（出版中）

50 淨土宗特色述義

51 第十八願善導釋

52 一半凡夫 一半佛

53 有禪無淨土 十人九蹉路

54 慧淨法師講演集（三）

55 念佛癒病（一）

56 《無量壽經》大意

57 聽見你的聲音

58 《觀無量壽經》譯註

## 因果叢書

### 編號 書名

1	見聞錄、現果隨錄
2	冥報記、冥報記輯書
3	地獄見聞錄、幽冥問答錄
4	六道輪迴錄
5	輪迴集
6	物猶如此
7	坐花誌果
8	美德故事
9	人生故事
10	歷史故事
11	因果故事
12	佛教故事

## 隨身書系列

### 編號 書名

1	念佛放光
2	念佛度亡
3	真正的大孝
4	人生之目的
5	彌陀的呼喚
6	淨土宗之特色
7	善導大師語錄
8	佛教的無常觀
9	略談三皈依
10	淨土法門的人間佛教觀
11	瀕死體驗
12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
13	淨土宗經論釋要文
14	印光大師精要法語
15	淨土宗略要文
16	善導大師略傳
17	《觀經四帖疏》綱要
18	念佛必定往生
19	念佛一門深入
20	湖北老河口遇仙記
21	敬田·恩田——十四則故事
22	純粹的淨土法門

23	怎樣讀《善導大師全集》
24	念佛實用問答
25	動物往生佛國記
26	盲眼老人預知時至
27	念佛人應有的基本觀念與心態
28	淨土宗教章
29	淨土宗根本義
30	念佛成佛是佛教
31	臨終須知與助念開示
32	不問罪福 念佛皆生
33	素素寶寶 頭好壯壯
34	念佛超薦儀軌
35	慈悲的救度
36	淨土宗的戒律觀
37	臺灣奇案
38	預知時至佛聖來迎
39	佛說無量壽經
40	佛在何處
41	彌陀十二光佛略解
42	小怪李群仙
43	《易行品》概說
44	淨土宗宗旨法語
45	略談佛教意義與淨土殊勝
46	葫蘆娃往生記
47	彌陀願心的根源——無量壽經「讚佛偈」
48	念佛癒病
49	淨土宗「四不」
50	小孩遊極樂——淨土見證
51	彌陀住頂 身放光明
52	善導大師〈讚佛偈〉之深廣內涵

## 英文版隨身書

編號	書名
B1	純粹的淨土法門
B2	念佛成佛是佛教
B3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
B4	善導大師略傳
B5	淨土法門的人間佛教觀
B6	念佛感應錄
B7	盲眼老人 預知時至
B8	中國佛教：過去、現在和未來
B9	彌陀十二光佛略解
B10	念佛人的第一堂課——深信因果
B11	念佛超薦儀軌

## 英文版叢書

編號	書名
A1	走近佛教
A2	佛教問答

## 韓文版叢書

編號	書名
1	純粹的淨土法門
2	回歸故鄉
3	淨土宗概論
4	念佛感應錄
5	阿彌陀經核心講記
6	十八願講記
7	動物往生佛國記

## 越文版叢書

編號	書名
1	本願念佛
2	淨土三經一論大意
3	第十八願講話
4	善導大師的淨土思想
5	慧淨法師講解的念佛法門
6	一百則念佛感應事例
7	淨土宗教學備覽
8	念佛勝易
9	善終手冊
10	走近佛教
11	淨土宗概論

## 淨土漫畫系列 (中英對照版)

編號	書名
1	阿彌陀魚的故事
2	彌陀恩賜佛寶寶

## 光碟目錄

編號	名稱	語言	備註
1	台語演講系列(一~五輯) (慧淨法師)	台	CD
2	不問罪福 念佛皆生	台	CD
3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛 (慧淨法師)	台	DVD
4	佛一開示(一~十八集) (慧淨法師)	台	DVD
5	下品下生之深義 (慧淨法師)	國	DVD
6	淨土宗風學習 (慧淨法師)	國	DVD
7	善導大師的淨土思想 (淨宗法師)	國	DVD
8	印光大師精要法語 (淨宗法師)	國	DVD
9	淨土宗大意(淨宗法師)	國	DVD
10	淨土宗概論(淨宗法師)	國	DVD
11	佛號(慧淨法師)	國	CD
12	與佛同在	國	CD

● 上列叢書，免費結緣，歡迎索取，不需回郵。



淨土宗特色：本願稱名 凡夫入報 平生業成 現生不退

佛告阿難：

「汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」

—《佛說觀無量壽經》—

